

Handwritten text in Persian script, likely a list or index, covering the left page of the manuscript. The text is dense and appears to be organized in columns or rows, possibly corresponding to the numbered list on the adjacent page.

- ۱
- ۲
- ۳
- ۴
- ۵
- ۶
- ۷
- ۸
- ۹
- ۱۰
- ۱۱
- ۱۲
- ۱۳
- ۱۴
- ۱۵
- ۱۶
- ۱۷
- ۱۸
- ۱۹
- ۲۰
- ۲۱
- ۲۲
- ۲۳
- ۲۴
- ۲۵

Handwritten text in Persian script, likely a list or index, covering the right page of the manuscript. The text is dense and appears to be organized in columns or rows, possibly corresponding to the numbered list on the adjacent page.

Handwritten text in Persian script, likely a list or index, covering the right page of the manuscript. The text is dense and appears to be organized in columns or rows, possibly corresponding to the numbered list on the adjacent page.

بازدید شد
۱۳۸۱

۶۱

۵۶

۴۱



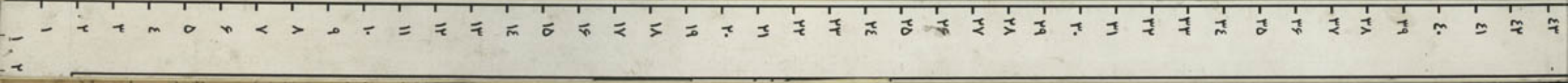
71

56

قره العین ۱۳۱۸ هجری قمری ۲۸۸

بازار بیابان

Handwritten text in Arabic script, including the name 'محمد بن محمد' and other illegible words.



١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

كلمة بائتين ان يحياذ يعرف المقابلة الثامنة في
 هذه الامة بعدتيها والسبب ذلك كلمة فيها اشارة الى
 علة ضلال جمهور الامة عن نور الامة كلمة فيها اشارة الى
 المخلوقات فترش لعازله المقابلة التاسعة في العلم والايان
 كلمة في تقسيم العلم والعلماء والشرائى عالم بقدر كلمة فيها اشارة
 الى طروب تحصيل الحكمة وقلة اهلهما وعدان الفاعلهما جهلها
 كلمة بها يح من الآراء المختلفة في المسائل الدينية كل كلمة في معنى الحكم
 والمنشأه والناويل كلمة بائتين مراتب الايمان والكامل في قوله
 العاستره والبرئخ وما يتعلق بكلمة فيها اشارة الى معنى الروح
 كلمة فيها اشارة الى الصورة البرزخية هي الطبيعة التي خلق
 منها الانسان كلمة فيها اشارة الى سوال القبر ونعيمه وعذابه
 كلمة فيها اشارة الى معنى الروح الباقية بعد البدن وانها تبا
 كلمة فيها اشارة الى معنى الصور والنفس المقابلة الحادية عشر
 في نسو الآخر من الاول كلمة بائتين كيفية هذا الانشاء
 كلمة فيها اشارة الى صحايف الاعمال والميزان كلمة في الظالم
 والشفاعة كلمة فيها اشارة الى الصراط والسيار كلمة فيها
 اشارة الى بواب الجنة والنار المقابلة الثانية عشر
 في البعث والحشر كلمة فيها اشارة الى العث وفنون الحشر كلمة
 فيها اشارة الى القيوم وقضاوسياق اهلها كلمة فيها اشارة الى
 ميراث الدرجات والدرجات وتبديل السات والحانات كلمة
 فيها اشارة الى الجنة والنار كلمة فيها اشارة الى المعرف

بسم الله الرحمن الرحيم

باسمه الاركان والاصول وواهب الفؤاد والعقول يا
 القلوب والارواح وجاعل الصور والاشباح يا سدي يا
 معيد ويا فعالا لما يريد تسربت باللاهوتية الازلية وتفرقت
 بالوجدانية السريفة العقل قطرة من قطرات بحار ملكوتك
 والفسحة من شعلات جلال جبروتك والعوالم العلوية اشعة
 انوارك والاحرام السفلية خزائن اسرارك تركت قلوب
 الطالبين بيضاء كبرياك واهة تحريك ولم تجعل لهم في افان
 العقول الى جرم عظمتك مجرى بهجات الملاذلة العرونية
 وادراك سبحات جلال الربوبية وايه الاسراء ذلك الناسوت
 ونيل سرديات جمال اللاهوت محمدك اللهم على نعمائك وحمد
 من نعمائك وتشكر على الايك والشكر من الايك ونصلي على
 محمد سيد انبيائك وخير اصفيائك وعلى الملائكة المكنونين ارباب
 العقول الكاملة واصحاب الصابرين النافذ وخصوصا على
 امير المؤمنين واعمام النقيين **اما بعد** فيقول المعتمد
 الله الملتجى الى باب الله المتمدن محمد بن عبد الله محمد بن
 ابي الله فوجدتكم من معدن العلم بحق البقين ومن عنده الحكمة
 يكابر من معدن بضاة لذة للشايبين يستقر بها في صدق اهلها
 اصول الدين فيخون من اتبع الطن ويضنون من غير اهلها
 كل الص وهو حقيق بان تسمى بفسرة العيون اعرف الفنون

ستون کلمه فی اثنتی عشره مقالة فی کل مقالة خمس کلمات
لبان عربی مراجع من عجمی مشهور و ابیات مقدمه بمثلوا
اخوانی هذا کم الله کهدانی الی ما اهدیت الامور
القلوب و ما اقدت الی الامنة المصطفین و ربنا الله
ما سوی هدی الله فان الهدی هدی الله نه متکلم و متکلم
و نه مقتوم و نه متکلف بلکه مقلد قران و حدیث پیغمبر
و تابع اهل بیت ان سرور امتحان حیرت افزای طوایف اهل
ملول و برکانه و از ما سوی قران مجید و حدیث اهل بیت
بدر و آشنا باشد مکن من هر چه خواند ام همه از یاد من
الاحدیث دوست که کز ارمیکم عشق سورزم و استادی
فن شریف چون هنرهای دیگر موجب جرمان نشود چرا که
تکدید که در بحث و تقییر و تعمق در فکرهای در اندیش
بودم طرق مختلفه قوم را آوردم و بکنه سخنان هر یک رسیدم
و بدین بصیرت دیدم که چشم عقل از ادراک سخنان اولاد ائمه
هان و نور فکرا ز رسیدن بر ادوات جمال احدی قاصر بود
وام العقل ان یصیر منها شیئا انقلب الی العالمین خاسا و هو حیر
و کلبا بزغ نور الفکر لیس فی اصحاحها متلاشی و هو خیر
رایت الامر که لذت نادیت من وراء حجاب العبودیه محال الی
کنت من الظالمین غفرانک الی الاحب الاقلین الی و کجاست
و جعی للذی فطر السموات و الارض حنیفا و ما اناس الا شرکین
ان یصلو فی نسکی و محیای و ما فی الله رب العالمین لا شریک له

له و یذکرک امرت و اناس من المسلمین هر جملی که بدیدیم بدو
شدیم هر جمالی که شنیدیم گرفتار شدیم کبرای جرح من
نوجون روی خود جار تکبیر ندیم از همه بزار شدیم محض
روی و حدیث لبست از یاد برد هر چه خواندیم و در کبر
تکوار شدیم هر چه دادند با از کوی کبر بود تا سزاوار
سرا برده اسرار شدیم سر ز درای حق او چه برود و دریم
بر سر اهل سخن بر کهنه شدیم المقالة الاولى فی معنی الله
هو الاول و الاخر و الظاهر و الباطن و هو بکل شیء علیم
کلمه بها جمع بین امتناع المعترض و الی ویر و بین امکنه
طلب الی غائبان خوش قرار طریق کوان شریک
در جهان شاهی و ما فارغ در قدح جریه و ما هشاد
زین سبب است او و در امر تو بعد از کوشش ما و وصله
اگر چه کربان ملا علی در مقام لودنوت متوقفند
و مریان حضرت علیا بقصور ما عرفناک معترف و کرم
لا تذکره الابصار هر چند که اشامل است و فیض الله
علی العقول کما اجمع عن الابصار دانده هر بنا و عاقل اما
شیر مردان ولایت دم از ماعتنک ربالم ان میزند و دم
برخاذه لو کف الغطاء ما از دست نقیما مدارند بلکه
تا مملکت بر حجاب بگردند هر که خدمت جام جهان ناکند
بلکه حقیقت راهی نیست چرا که محیط است همه خیرین
محاط می شوند و ادراک چیزی محاط بران صورت

نبتند فاذا لا يحيطون به علما عنقا شكار كن شود دام
باز كبر كايجا هميشه باد دست استقام را فدع عنك
بحراصل في السوايح درين در طره كشي فرود شد هزله كه
بدانند خسته بر كنار اما باعتبار تخلي و ظاهر است
در هر موجودي رؤي دارد و در هر مرتبه جلوي بنهاند فاما
تولوا فتم و وجه الله ولو انكم ادبتم بحبل الی الارض السفلى لربط
على الله و ان تخلي همه راهت ليكن خواص ميدانند كه چه
مي بينند اما حجب عنك السلام سيفرايد تعرفت الی كل شئ
فرايتك ظاهر في كل شئ فانك الظل كل شئ و عوام ميدانند
كه چه مي بينند الا انهم في مرتبه من لقاء ربهم الا انهم كل شئ
محيط كفتهم بكام وصلت خواهم رسيد روزي گفتا كه نيك
نيك شاي رسیده باشي دوست نزد كتر از من است و
عجبت كه من از وي و دم حكيم با كه توان گفت كه دوست
در كنار من من بچوهم قال الله سبحانه سوره المائدة في
الافاق و انفسهم حتى يتبين لهم انما الحق اولئك ربك انما على
عالم كل شئ شهيد و قال امير المؤمنين عليه السلام ان الله جل جلاله
بأرب كه بشوان كفن نكند كفن
و خساكش نمودن شاهد
در روز دل از روزي تو صدق بر او وخت و در طرفه كه
روى تو صد كونه حجاب است و قال ابنه انك لو اراد
في دعا عنك كيف يستدل عليك بما هو وجوده و هو
اكون لغيبك من الظهور من الظهور ما ليس لك حتى يكون هو

بأرب كه بشوان كفن نكند كفن
و خساكش نمودن شاهد

هو المظالمك متى عبت حتى تحتاج الی دليل يد عليك متى عبت
حتى يكون الاثار هي التي توصل اليك عبت عن الاراك ولا تزال
دنيا و خربت صفة عبد لم يجعل الله من حجبك نصيبا و قال الرب
تعرفت لكل شئ فاجعلك شئ و سئل الصادق عليه السلام عن الله
عز وجل هل يراه المؤمنون يوم القيمة قال نعم وقد رآه قبل يوم
القيمة فقيل متى قال حين قال لهم الشئ بركم قال لو لم يمتك
ساعة ثم قال وان المؤمنون ليرؤونه في الدنيا قبل يوم القيمة
الست تراه في وقتك هذا قبل ما حدث بهذا عندك فقال
قال لا فانك اذا حدثت به فانك منكر جاهل بمعنى ما تقول
ثم قد رآه هذا تنبى كفر وليت الرب بالقلوب كالرؤيه العين
تعا الله عما يصفه المشبهون والمحدون و قد يتبين مما ذكر
ان المعرفة والرويه ترجحان الی امر واحد و انهما تفرقان الی ان
على البصيرة و قاربت ان اصل المعرفة فطري للاشياء وان من
شئ لا يدركه بالحواس لا تفقهون تسبحهم و قد ورد في سورة سبحانه
فطرح الله التي فطر الناس عليها انما التوحيد و قال الله ثم
وان من سألهم من خلق السموات والارض ليقولن الله وانما
ضلل عنهم المعرفة بالمعروفه والبصيرة بالرويه بل هو رده
كه الزخانه ببحر اشود صورت افتاب ميند اما مينداند
كه چه مي بيند چند بر هزار ذوق به اسميه ميد و ند ذوقا ب
و غافل از ان كافتاب حيت و قتي ماهيان جمع شدند
و گفتند چندانست كه ما حكايات آب بشنوم و ميگويند چنانچه

قریباً

ما از آبت و هر کز آنرا ندیدیم بعضی شنیدیم بودند که در نیلا
دریا ماهی است و آنرا آب زاریدند گفتند پیش او رویم تا آب
را بماند چون او رسیدند و پرسیدند گفت شما چیزی غیر
آب من نیاید تا من آب را نشانیام بادوست ما نشسته
که ای دوست دوست کوه نرسیم زمستی بگری دوست
سالماد طلبت هم از ما میکرد و آنچه خورد داشت بزکان
متنا میکرد کوهی که صدف کن و مکان بیرون بود طلب
از کشنده کان لب دریا میکرد سدی در همه احوال خدا
با او بود و او نمیدیدش و از در خدا میسوزد کلمه
بها سخن منع من التفکر و الکلام فیہ سبحانه و من اعلم
المعروفه طالبان تصور حقیقت بد و ریاض و تجدید که الله
میرانند تا طلب مجال کنند تفکر و ای الا الله و لا تقفوا
فی الله فانکم لبقید و او دره زمان یکام خموشی کنیم و دم
نرسیم چه جای نطق تصور در او می کشید و عاشقان تصور
حضرت را بقیام و الی الله المصیبر رسانند تا در خلوتخانه
حق یقین بیاسایند و کان بر جوالقاء الله فان اجل الله
لا تات هله عاشقان بشارت که نمازین جدایی برسد
زمان دولت بکنند خدا خدای و شک نیست که جنود
عبر تصور حقیقت انشی است من نمیدانم چه در چیزی
این قدر دانم که در جان منی دوران بقید ذالبع الکلام
الذی الله فاسکوا تو همی کربند و نزدیکان از اقرب من عرف

باز
رحمت

عرف نفسه فقد عرف ربه ترغیب بودند از محکم الیس کلمه
حیرت افزود و اینرا منقابه و هو السبع البصیر لالت بود
اینرا تزییر لیسر له مکان بحیره حیران کرد و اینرا تشبیه اینها
تو کوفتم وجه الله کارسان او را بیاس کلمات می شود با و هانم
بی ادق معانیه فهو مخلوق مصنوع مسلک مرد و ذالیکم
ساخت اینرا برجا فاجبت ان عرف نواخت نرا تا نایان ما
للمترب و رب الارباب دور گردانید و از لار آسانه و هو
معکم اینها کتم مطهر و مسرور نشاند اولئک ینادون من
مکان بعید و سخن اقرب الیه من جبل الوردی مکان کان را بختاب
و ما اوتیتهم من العلم الا قلیلا سر باز زد و اشنایان را بشارت
و من نوت اعلمه فقد اوتی خبر کثیر از افراد کرد در حق آنان
آمد علیکم بدین العجایز و در شان اینان فرودان من العلم
کسبه المکنون لایعلمه الا اهل المعرفه بابه و فاک اهل المعرفه
اند محبت علی کون علم لو تجت به الا صفرتم اضطراب الا شبه
فی الطری البعیده و فاک علیه السلم منبر الصدقه ها و
هدایتها اجمل الواصت له حمله و فاک سید العالمین
لو علم او در مانی قلب سلمان لقتله و قال علیه السلم الی
لاکم من علی جواب من کمالیری الحق و جعل فقیهنا و قد
تقدم و هذا الوجه الحسین و وقتی قبله احسانا تارت
جهه علم الوابوح بر لغت الی انت من بعید الوثنا و لا تحل
رجال سلوان می بیرون افنج ما یا تو نه حنا هر که شد محرم

در حرم بار بماند و اگر بار نماند در انکار بماند کلمه
 بهایج من ظهوره سبحانه و خفائه هستی و مبدان هستی سایر
 اشیاست زیرا که هستی و حقیقی وجود پیدا و هستی سایر
 هویداست چنانکه میفرماید الله نور السموات و الارض چه نور
 گویند که بخود پیدا و پیدا کند سایر اشیا باشد اشیا هستی
 عدم محض اند و مبدان ادراک هم هستی است هم از جانب تدبرک
 و هم از جانب تدبرک و هر چه را در ادراک کنی اول هستی تدبرک
 و اگر چه از ادراک این ادراک غافل باشی و از غایت دور محض اند
 ادراک مبصر بواسطه نور دیگر چون شعاع صورت بنبذد
 و با آنکه شعاع از غایت ظهور در آن حالت غیر مرئی بنبذد
 تا طایفه انکاران میسند نور دیگر واسطه ادراک شعاع بود
 قیاس باید کرد نور علی نور بیدی الله نور من اشیا تا که بعضی اشیا
 لا یستجب من اخفائش بسبب طبعه فالاشیا انما ینبئان باصلها
 و ماع وجوده حتی لا یندله عسرا در که فلواختلفت الاشیا
 بعضها علی الله و در بعضی ادراکت الفرقه علی قرب و لما اکثر
 فی الدلالة علی نسق و احدا شکل الامر و مناله نور الشمس المشرق
 علی الارض فان العلم انعرض من الاعراض محذوف فی الارض و یلی
 عند غیبه الشمس فلو كانت ایه الاثر لاقرا و لهما کما نظر
 ان لا هیئته فی الاجسام الالوانها و هی السواد و البیاض و غیرها
 فان الالوان هکذا الاسود و الالوان و البیاض الالوان فیما الضم
 فلاندر که وحدن لکن لها غایت الشمس و ظلمت المواضع ادراکت

یاد
 رخ

ادراکت نفی بین الحالیین فعلی ان الاجسام قد استضات بصنوه
 و انصفت بصفر فارقتها عند الغروب ففرقا وجود النور بعد و
 ما کما ناطم علی لولا علیه الابعثید و ذلك لما شهدنا الاجسام
 متشابهة غیر مختلفه فی الظلام و النور هذا مع ان النور
 المحسوسات اذ یدرک سایر المحسوسات فاهو فی نفسه
 و هو مظهر لغیر و انظر کیف تصور استهتام امره بسبب ظهور
 لولا لظهور ان صدق فاذا الحق سبحانه هو اظهر الامور و یظهرت
 الاشیا کلها و لو کان له عدم او غیبه او تغیر لانه متبصر
 و الارض و یطل الملك و المملکوت و لا درکت الفرقه بین الحالیین
 و لو کان بعض الاشیا موجوده و بعضها موجوده بغيره لا درکت
 الفرقه بین الشیئین و لکن دلالة فی الاشیا علی نسق واحد
 و وجوده و انما الاحوال السخیل خلافة و لا حرم او رت شدت
 الظهور حقا حتی لا یفرط الظهور تعرضت لادراک انصافا قوا
 اخافش و خطایون الرزق من نور وجهه لشدة خطای
 العوام من اری نور محضی در ظهور خویشین و ی رخت نهان
 بفر خویشین لقا ظهورت فلا تحقی علی احد الاعلی که لا یعرف
 الفراع لکن یبنت بما اظهرت محجبا و کیف یعرف من العرش
 استرا حجاب روی نور روی رقت در هکذا نهانی
 از همه عالم زدیکه بنیادی کمال امیر المؤمنین علیه السلام لم یخط
 به الا وهام بل تحلی لها بها و بها امتنع منها و قال ظاهر فی
 غیب و غایت ظهور لا یخفی الطور عن الظهور و لا یقطع الظهور

فی الدلالة ۳

وقال ۴

عن البظون قرب فئأى وعلى فدى وظرفظن وبطن فظن
 ودان فلم يكن أى ظر وغلب ولم يغلب ومرهبنا قبل
 الله بجمعة من الأضداد كلمة فيها إشارة إلى الظن إلى
 معرفة الله كأن لكل شئ هيئة هو بها هو وهي وجهه الذي
 إلى ذاته كذلك لكل شئ حقيقة محيطة به بما قرأه ذاته وبها
 ظهور آثاره وصفاته وبها حوله عما يرى ويفتح وقوة على
 ما ينفعه ويذره وهي وجهه الذي إلى الله سبحانه واليه يشير
 بقوله عز وجل والله بكل شئ محيط وأنه على كل شئ شهيد
 سبحانه وهو معكم أينما كنتم ونحن أقرب إليهم حبل الوريد
 عز وجل ونحن أقرب إليهم منكم ولكن لا تبصرون وقولنا
 كل شئ هالك إلا وجهه فإن تلك الحقيقة هي التي تبقى بعد
 فناء الأشياء فإذا نظرنا إلى الأشياء بهذا الوجه عرفنا الله
 بهذا النظر فقد عرفنا الله بالله وعرفنا الأشياء باليه بالله
 سئل نبينا صلى الله عليه وآله بماذا عرفت ذلك قال الله
 عرفت الأشياء قال أمر المؤمنين عليه السلام اعرفوا الله
 بالله يعني انظروا في الأشياء إلى وجوهها التي إلى الله سبحانه
 لكي تعرفوا أولا ان لها باصانها ثم اطلبوا ح معرفته
 بانارة فيها مرح حيث تدبر لها وقوميتها اياها وتبين
 لها واحاطة وقدر حتى تعرفوا الله بهذه الصفات العلية
 به ثم تعرفوا الأشياء بقاياها به ولا تظروا إلى وجوه
 التي وانفسها اعنى من حيث انها اشياء لها مقادير لا يمكن

عالمات

قوله عليا

لا يمكن ان يوجد بذاتها غير مفسرة اى يوجد بوجودها فانكم اذا
 نظرتهم اليها من هذه الجهة تكونوا قد عرفتم الله بالاشياء يعني
 اثبتوه بها واقررتهم بوجوده فحينئذ تعرفون اذن حقائق
 فان معرفته مجرد كون الشئ مفسرا اليه في وجود الاشياء ليست
 بمعرفة له في الحقيقة على ان ذلك غير محتاج اليه لانها فطرته
 بخلاف النظر الاول فانكم تنظرون في الاشياء اولا إلى الله
 عز وجل واثارة من حيث هي تارة ثم إلى الاشياء وانفادها
 في انفسها فانما اذا عرفنا على امر مثلا وسعينا في امضائه
 غاية السعي فلم يكن علمنا ان من الوجود شيئا غير من الذات
 بمضاع ذلك ذلك ويجول بيننا وبين ذلك وعلمنا انه غالب
 على امره وان شئ الاشياء على حسب قدرته ونهجه بها يجب
 اوارده وان منزه عن صفاتنا مثالنا وهذه صفات بها يعرف
 صاحبها بعض المعرفة وفي دعاء الحسين عليه السلام
 منك اطلب الوصول اليك وبك استدل عليك والى طريق
 تحصيل شرف هذه المعرفة اشرف في علمه مولد من القرات
 الجهد بالابان حيث قيل ان في خلق السموات والارض و
 اختلاف النهار والليل لآيات لا تالباب واشال ذلك من
 نظائره وسئل ابي الحسن ع بماذا عرفت ربك قال بوضوح
 الغرم ونقص الهم لما همت بخجل يدي وبين همتي وعزمت
 مخالف الفضا او الفدر عزمتي علمنا المدبر عزمتي وبلا
 رجوع في المعرفة إلى الفطرة واستمداد بها وانما يكون لا كثير

مفسر
 وهو الصريح
 في معرفة الله
 على ما هو عليه
 في قوله تعالى
 اعرفوا الله
 على ما هو عليه
 في قوله تعالى
 اعرفوا الله
 على ما هو عليه
 في قوله تعالى
 اعرفوا الله
 على ما هو عليه

الناس عند الاضطراب فانزى الناس عند الفوج في
الاهوال وصعاب الاحوال فتكون بحسب الله
ويجوزون توجههم الى مسبب الاسباب وهذا
الصفاب وان لم يفتنوا لذلك وليشهدوا هذا قول
الله عز وجل قل اذ ايم ان انا كرم عذاب الله اوانكم الساع
اعز الله تدعون ان كنتم صادقين بل اياه تدعون
فكشفت ما تدعون اليه انثاء وتسون ما تشكرون
وفي تفسير محمد العسكري عم ان الصادق عم سئل
عن الله فق للسان هل ركب سفينة قط قال بلى
قال فهل ركب بك حيث لا سفينة تجيب ولا سباحة
فجيب قال بلى قال فما تعلق قلبك هناك ان شيئا
من الاشياء فادري ان يخلصك من ووطنك قال بلى
قال الصفة ذلك الشيء هو الله القادر على الافاء حين لا يفتن
وعلى الاغاثه حين لا يغيب وفي قوله سبحانه ان الله يريك
اشارة لطيفة الى الفطرة حيث استغفرتهم الاقوام برؤيتهم
بينها على انهم كانوا مغربين بوجوده في بلادهم محفولهم
وقطر نفوسهم وسئل الباقر عن قوله نعم خفتاء لله عزير
شركين وعن الخليفة فقم هي الفطرة التي فطر الله الناس
عليها لا يبدل خلق الله قال بل فطرهم الله على المعرفة
شعر شب ظلمت بايان نجان وان وسيدن ملكه
شيع دويت برهم جراح دارد

بما بين انه لا سبيل لك الى كنهه ذاته والاحاطة به جل
جلاله قال الله عز وجل لا يحيطون به علما وعنت الوجوه المحي
القبوم وقال سبحانه وما قدرنا الله حتى قدره وقال
ابن المومنين لا تقدر عظمة الله على قدر عقلك فتكون
من الهالكين وقال ما وجد من كبره ولا حقيقته اصاب
من مثله ولا اياه عي من شهده ولا صده من اشار اليه
وتوهمه وقال من قال فيه لم فقد الله ومن قال فيه
بئس فقد وقته ومن قال فيه فقد ضمه ومن قال اني فقد
انها ومن قال حتى فقد شاء ومن شاء فقد جزاه ومن
جزاه فقد الحد فيه لا يغير الله نعمه تغاير الخلق ولا يحد
بحد والمحد ود قال الله كيف صفة بالكيف وهو الذي
كيف الكيف حتى صاوكيف ففرقت الكيف بالكيف لنا من الكيف
نظم جيهان مشغور بالهيش وزمانه دو كنه ما يشر
نه ادراكه ذكنا تش وسد نه فكرت بغور صفا تش وسد
نير باوج ذاتش بر مرغ وهم نه در ذبل وصفش وسد
دست فهم كنه خاضان درين مغوس واندا نه بلاحه
اوتان فر وما نماند نه فلا لفتنا الى من بزعم انه قد وصل
الى كنه الحقيقته المقدسه بلا احتلا لراحي فيه فقد ضل وعي
وكذب وافترى فان الامر دفع واظهر من ان تلوث بخواط
البشر وكما انضوى العالم الرايح فهو عن حرم الكبرياء بفراسخ
واقصر ما وصل اليه كنه العيق فهو غاية مبدع من التدوين

حقيقته البرية

بسمه
القلوب

شعر الخمر يشربون غير ان ذنوبهم غاب عنهم ولسانهم
 كغمهم هم ملك حسن ربا يربون خور يشهد تلك جبرون در باب
 كفا غلط زمانه انشوان بافت از ما و هر آنچه در به با پرست
 فنجان من حارث لطايف الاوهام في بديع الكبرياء وعظمة و حجاب
 من اجماع الخلق سبيل المعرفة الا بالجزء عن معرفة نظم اعظام
 الورد في غير ذلك عن الواصفون عن صفك تب علينا فاننا
 ما عرفنا الا عن معرفتك **المتكلم** في صفاته واسما له
 سبحا و بك رب الغرغرا بصفتون **كلمة** الاثنان فيها الاصفاء
 وانما عين الذات باعتبار وعجزها باعتبار ايجان كركته
 ذات من معلوم ثبت كنه صفاته و غير معلوم ثبت لكن چون
 اشعر صفات برهايات انسان تا سبده ادراك ان بوجوه متعدده
 ميتوان و در جوب وجود اغني عن اى وجود بلامنبه كنه
 انشائى ثبت در فهم ان قاصد و انما يطلق عليه اشرف حروف
 السبب كالعلم والنجار والقدرة والنجى والنجوة والمادة قال بولنا البار عمده على
 وقادرا الاما و هو العلم والقدرة والقادرين وكما امر بوجه باوها تم في ادق مقابله
 فهو مخلوق مصنوع مثلكم مرد و دالكم والبياتكم واهل الجوه و مقدر الموت و المعمل
 الصغار بؤهم ان القدر زباين لانها كلها و بصور ان عددها نقصان لا يكون ان
 و صفات من عين ذات **بجيب** وهو بديع عجيب مفهوم و عجيب صفات
 با بلكه و مرجع ابن سخن بنو صفات زحمنا حصول نتاج و ثمرات ان و
 اليه اشار يقول له اهل المؤمنين اكمال التوحيد وفي لفظ اخر كمال الاخلاص
 تبقى الصفات عشر بشهادة كل صفة انها غير الموصوف و كل موصوفنا نرى عين
 شهادة

الصفة لم يوصف الله فقدره و من قدره فقد شانه و شانه
 فقد جزاه و من جزاه فقد جمل به و نيز اكر صفات بحسب حقيقت
 و هو بغير غير ذات باسناد احتياج ذات لانهم ايد بغير حكم
 غير برب و في بطل كون الذات بفعل اياتها و يحكم ما يريد
 الكالمه كلها يرجع الى وجوده **كلمة** ان وجوده لا يثبت بعد
 ونقص فذلك علمه الذي هو حضور ذاته لذاته لا يثبت
 بغيره شئ من الاشياء و قدرته لا يثبت بغيره شئ و هكذا حكم
 سائر صفاته و ذلك لانه تعالى محققا و مستحي الاشياء و له
 اولى الاشياء من الاشياء بافئتها **كلمة** اهل المؤمنين علم السلام
 كل شئ خاضع له و كل شئ قائم بغيره كل فقير و عز كل ذليل و
 كل ضعيف و مفرج كل ملهوف و اهل علمه لم يوصف الصفات
 الا بما يوصف و به تعرف المعارف لا بما يعرف و يعرف
 المكان لا بما المكان عرف به كان المخلوق لا المخلوق كان و روى
 الشيخ الصدوق في كتاب توحيد باسناد الصحيح عن هشام
 سالم قال دخلت على ابي عبد الله فقال اتعت الله قلت
 نعم قال فقلت هو السميع البصير هل عند صفه تشبه فيها المخلوقون
 قلت كيف تشبهه فقال هو نور لا ظلمة فيه و حيوة لا يموت
 و علم لا جهل به و قول لا بطل فيه فخرجت من عنده و انا اعلم الناس
 بالتوحيد و باسناد عروة بن زبير قلت للرضا عليه السلام خلق
 الله الاشياء بقدرته ام بغير قدرة فقال لا يجوز ان يكون خلق
 الاشياء بالقدرة لانك اذا قلت خلق الاشياء بالقدرة فكذلك

مات م

محمد بن م

من

قد جعلت القدره شيئا غير وجعلها آلة له بالخلق الاشياء
وهذا شرك واذا قلت خلق الاشياء بقدره فانما نصفه انه جعلها
باقتدار عليها وقدره ولكن ليس هو بصنع في عاجز ولا يحتاج
الى غير وعن الباقر عليه السلام ليس يصير ويصير ما يصير انه
واحد حتى المعنى لغيره في كثيره مختلفة قال بعض اهل العلم
وجود كل واحد واجب كونه علم كل شيء كونه لان شيئا منه علم
اخر فقدره ليلزم الترتيب في انه ولا ان شيئا في علمه وشيئا اخر
فيه فقدره ليلزم التكرار في صفاته الحقيقية عباراتنا شتى
وحسنك واحد وكل واحد لا يخال غير ولا يتبع من ذلك فاق
اذا حدثت نفسك بشئ فانت ح عليهم سمع له بصيرة يا اهل
بهر انت اذن العلم وسمع وبصر وكلام بلوات في الحال معلوم وسمع
وبصر فالعلم الواحد تصور في الصور المتعدده وتجلت بالوجود
المتكثر وظهرت بالاحكام المختلفه من غير ان يعقد الذات
ولا الصفات الا بالمعنى فحجب كلمة فيها اشارة
الى تاويل ما يوهى التسمية من الصفات هر صفك مشعر است
بتسمية بدايت ان كه انفعال است ارضى است وعاش
كه كالتسبب اعني ثبوت ثمرتها للذات منفردة وذلك
لان صفات الموجودات تختلف بحسب المظاهر والمقامات
انما يكون في كل حجب فالغضب في الجرم في نظير سبور ان الدم
وحارته اجملة في حرق الوجع والنفس في ادر كذا في نظير باراد
الانتقام والتشفي عن الغيظ والعقل في نظير بالحكم التبرك

بتعدي بظن فيه او خريم لا علاء دين الله او في الله سبحانه تعالى
بمعلومات صفاته الموجودة بوجود ذاته وكذا التبرك فانما
في النبات الميل الى جذب الغذاء والنمو وفي الحوان الميل
الى ايقاظ طبعه وفيه تسمية في النفس الانسانية الميل الى ايلام
الناطقه من كرايم الملكات والعقل الاستباح بمعرفه الله
وصفاته واسماؤه وافعاله ما يعرف وفي الله سبحانه يكون
ذاته سدا الخيرات وغايتها وطفة الخلق لكي يعرف على هذا
القياس سائر الصفات وهو سبحانه بحسب كل صفة ونعت
كمنه حتى تلك الصفة لان الخلق لا يكون ابدا مثل خالقه
في شئ من الاشياء لانه محتاج وخالقه غير محتاج فلا احد لصفة
الله ولا كيف لا في من خواص الحاجة وفي كلام الله سبحانه
وتوحيد وتبدير خلقه وحكم التمييز في صفة لا يميز غيره
ورواه في كتاب الاحتجاج ولك ان تقول ان ما يوهى التسمية
في الله سبحانه يرجع الى خواصه وليا في فان الولي الكامل الشاوية
ذاته بحيث وسعت قلبه وانشرح صدره وصار جالسا في
مقام التمكن على الحد المشترك بين الخلق غير محتاج احدهما
عن الآخر في كل مصدر غير الافعال والاهمال والمجاهدات
والمخاضات وغيرها كان لله والله سبحانه وفي الله فان غضب
غضبه بالله والله وان رضي كان رضاه ملك فمكنا في جميع ما يفعل
او يفعل فيجب نسبة صفاته وافعاله الى الله سبحانه روي في
كتاب التوحيد عن الصادق قال ان روح المؤمن لا ينفصل الا

بروح الله من اتصال شعاع الشمس بأرض الكافي عن الصادق عليه السلام
 في قوله فلما استوفوا انقضاء من قال ان الله تعالى لا يصف كائنا
 ولكن خلق اوليا لنفسه يصفون ويصنون وهم مخلوقون من روح
 فجعل رضاهم رضاه نفسه وتخطم تحت نفسه لانهم جعلوا
 اليه والادلاء عليه فلذلك صاروا لك ليس ان ذلك يصيد
 الى الله كما يصيد الخلقه لكن هذا معنى ما قال من ذلك وقد
 قال من اهان لي وليا فقد اهانني وادعاني اليها وادع
 من يطع الرسول فقد اطاع الله وقال ان الذين يبايعونك انما
 يبايعون الله يد الله فوق ايديهم فكل هذا وشبهه على ما ذكر
 لك وهكذا الرضا والغضب وغيرهما من الاشياء انما كل ذلك
 ذاتي كنهه بكنهه من وتو شد فم صفات وكان من وتو
 احوال جهينه كركه شكري تريم كعبوزد بروبال وتو
 كلمه فيها اشاره الى الهماء سبحانه ومظاهرها الاسم هو
 الذات باعتبار صفة معينه وتحتل خاص فان الرحم ذات له
 الرحمه والفتار ذات له القهر مستلوا بحسن الرضا عن الاسم
 ما هو فقال صفة الموصوف فالاسم ايضاً كالصفة فان عن
 باعتبار الحقيقة وغيره باعتبار القنوم فالاسماء اللفظية
 للاسماء تقسم باعتبار الانس والبيبة الى جمالية كاللطيف
 والفقار وجلالية كالتميم والفتار والله سبحانه وان كان
 بذاته غنياً عما سواه كما قال عز وجل ان الله لغني عن العالمين
 ولكن اسماء العبر المتناهية يقضي ان يكون لكل منها مظهر خارج

علا

في الخارج يظهر فيه اثر ذلك الاسم ومعناه ويجلي المسمى الذي هو
 الذات بذلك الاسم لاصل التوحيد حتى يعرف الله بصفات
 الكل كلها ولذلك انما خلق الله ويدبر ويربي كل نوع من
 انواع العالم باسم من اسماءه كما اشير الى عهده اهل البيت عليهم
 بالاسم الذي خلقت به العرش بالاسم الذي خلقت به الكبري
 ورب كذا ورب كذا الى غير ذلك وانما الخلق كل مخلوق باسم
 بسبب ظهور الصفة التي دل عليها ذلك الاسم في كذا الشئ
 الذي با آدم هذا محمد وانا احمد المحمود في تعالى وسققت
 له اسمي اسمي وهذا علي وانا العلي العظيم سققت له
 من اسمي الحديث فظهر الرحمه من اسمي علي يد الرحمة
 بسبب الرحمه ثم من سبب علي الرحمه ومظهر القهار من سبب علي
 يد القهر لمن سبب القهر ثم من سبب علي القهر الذي يخرج الكفا
 لولم يكن في الخارج راحم ومرحوم لم يظهر الرحانه ولولم يكن
 قاهر ومفهور لم يظهر القاهريه وقرع ساير الاسماء سائيه
 معشوق اكرامه برعاشوقه شد ما با ومحتاج بوجوب
 مشتاق بوجوب ظهور توجير است وجود من از تو فلست تظهر
 لولا ان لم يكن لولاك ولما كانت الاسماء تحت حيطه اسم الله
 الجامع لها المحيط بها فظهر مظهر الكل ومظهر الكل خليفة الله
 المفيض لجميع الكالات من اسم الله عليه ما سواه كلمه فيها
 اشارة الى كونه تربية الاسماء للمخلوقات كل مخلوق يدعوليان
 استحقاقه الفايز عليه من اسم الله ما استحق له واعطاه سبحانه

المحرق
له عورة

لاستحقاقه عما منه الى الطلب فالطلب بهذا الاعتبار واجبة
اجيبوا داعي الله وهو باعتبار آخر سوال من الله سبحانه
من السموات والارض وهذا السؤال انما هو لبيان الحاجة
والافتقار على وجه الدال والاضطرار وانما هو باسم من اسمائه
مناسبا لحاجة السائل فالفقير مثلا يدعوه باسم المغني والمريض
باسم الشافي والمظلوم باسم المنتقم وعلى هذا القياس وكل
ذرة من ذرات العالم يدعوا الله اضطرار لبيان حاله بما
من اسمائه وهو بحيث يحتمل في حضرة ذلك الاسم الذي
دعاه كما قال امن بحبيب المضطر اذا دعاه ومطال بالظلم
حسب مسؤلاتهم منذ ولدت الانا ومطال بهم مقصديهما وانام
من كل ما سألتموه لا يجيب منه احد قط الامن كان على بصيرة غشوة
استغله فاخذ يجره بلسان القائل لاختلاف ما يدعو بلسان الحال فكذلك
يجب قول وان استجيبا لا وهو قول استجوا وادعوا الكافرين الا في
كرجان بدهد سنك سبه لعل كرود باطنيت اصله جرد
وهذا الذي كونه احد عجايبه في كل يوم هو شان يعق دور
عائنه كاري داره اي تراه كسي كارد كلسه بيناين
مغني نورده وعلم آدم الاسماء كلها قد ورد عن اهل البيت
ان المراد بالاسماء اسماء المخلوقات من الحيوان والجماد والادوية
والنبات والحوان وغيرها وفي رواية اسماء انبياء الله واوليائه
وغناة اعدائه اقول ولعل وجه التوفيق المراد بالاسماء
اسماء الله المحسني التي بها خلقت المخلوقات كما اشهر اليه سابقا

منعوا الصغار ان يربوا

حواجهم

التي
مظاهرها

سابقا وانما اضيفت قارة الى المخلوقات كلها لانها كلها
فيها ظهرت الصفات ظهرت الصفات منقبة واخرى الى
الاولياء والاعداء لانها مظاهرها التي فيها ظهرت مجموعة
اي ظهرت صفات اللطف كلها او جلها في الاولياء وصفات
الغضب كلها او جلها في الاعداء والمراد بتجليها آدم كلها خلقه
من اجزاء مختلفة وقوى متباينة حتى استعد لادراك النوع
المدرجات من العقولات والحوسبات والمخيلات والموهبات
والهامة معرفة ذوات الاشياء وخواصها واصول العلم وقوانين
الصفعات وكيفية الاتنا والتميزين اوليا الله واعداء
قنائه له معرفة ذلك كله لاسما الله كلها وجامعتهم
كالات الوجود اللاتفة به حتى صار تنجيبا لكتايب الله
هو العالم الاكبر كما قال امير المؤمنين عليه السلام وادرك
فيك وما تشعر واداء لك منك وما تصبر وانت الكتاب
المبين الذي يا حفر فيظهر الضمير وتزعم المجرم صغير وفيك
انظروا العالم الاكبر وانما لم يعرف الملائكة حقها من الاشياء
كلها لاختلافها وتباينها وتكونها وجدانية الصفة ليس
جلتهم خلط وتركيب لهذا اليفعل كل صنف منهم لا
فالرابع منهم رابع ابنا والساجدة منهم ساجدة ابدا والقائم
منهم قائم ابدا كما حكى الله عز وجل عنهم بقوله وما منا
الا له مقام معلوم ولذا ليس لهم تفرق وتباخض بل
مثالهم مثال الحواس فالبصر لا يراهم السمع ادراك الا
صوت

مظنونه

والاشتم بزاجها ولاها بزاجها ان التهم فلا جرم محمولون على الطائفة
لا مجال للمعصية في حقهم لا يعصون الله ما أمرهم ولا يحرمون
ما يؤمرون فيسجون بالليل والنهار لا يفترون فكل صفة
مظهر لاسم واحد من الاسماء الالهية لا تعبداه ففارقهم آدم معرفة
الكاملة ومظهرات متشابهة بمعنى قوله انهم باسمهم اجمع
بالحقائق المكونة عنهم والمعارف المستورة عليهم ليعرفوا بما معتاد
لها وقلة الله من على جميع الصفات المتقابلة والاسماء
المتناقضة ومظاهرها بما فيها من التضاد في مخلوق واحد
كما قيل ليس على الله مستكران لجميع الصفات العالم في
واحد وجهه من بود كه برشت در دست در كل من حه
كنج بود كه بنهاد در دست در دل من بدست خوین
چهل صبح باغبان ازل نما ندم محو تا نكشت در كل من
وروي عن الصادق عليه السلام انه قال ان الصورة الانسانية
حجة الله على خلقه وهي الكتاب الذي كتبه بيده وهو الهيكل
الذي بناه بحكته وهي مجموع صور العالمين وهي المحضر
2 اللوح المحفوظ وهي الشاهد على كل غائب وهي حجة على
جاهد وهي الطوبى المستقيم الي كل خير وهي الصراط المستقيم
بن ابنه والنار المقالة الكفاية في الصنع والابداع
الله الذي اتقن كل شيء كلمة فيها اشارته الى اصول
العوالم والنبات اصول العوالم في البدن وثلثه عالم
عقل في رجا وعالم خيالي مثالي وعالم حسي جسماني ونشأ

ويتناسر كل منها بسبب علوم الانسان واعماله وانما
2 العود ثلثه اخرى بازيها فبنشأ لها من الانسان اهل
واصحاب وكنتم از واجلمنه والعالم العقلي يسمى الملكوت
الاعلى وعالم الارواح واعلى عليين والجبروت وهو عري
عن الصور والمواد يرى من القوة والاسعداد انشاء الله
نوره سبحانه والعالم الخيالي يسمى الملكوت لاسفل وعالم
الاشباح وعالم النفوس والبرزخ وهو عري عن المواد دون
الصور انشاء الله من نور العقل والعالم الحسي يسمى عالم الملك
وعالم الاجسام وعالم الكون والفساد والدينا وهو مقابله
للصور والمواد والقوه والاسعداد ودر التقابل والتضاد
الله من الميتة الاولى المسماة بالماء التي هي طيل النفس وذلك
بان حركه اليه طولاً وعرضاً وعمقا فكان منها الجسم المطلق ثم
خلق من الجسم الارضين والسموات بصورها وطبايعها ثم
اذا را الافلاك حول الاركان فاختلف بعضها ببعض فكانت
منها المولدات الكائنات من المعادن والنباتات والحيوانات
واعلم ان بعض هذه المعاني شبيهة بمرور في احدية النبوي
حيث قال اول ما خلق الله جوهراً ففطر بها عين البصيرة
اجزاء فصارت ما فطره الماء وطف في قعره وارتفع منه
دخان فخلق السموات من ذلك الدخان والارضين من ذلك
الزبد والكاء عن الباقر عليه السلام ما يقرب من هذا مع زيادته
وقد بطلوا الروح على ما يقابل الجسم فيشمل ما في العالمين والذين

جميعا باعتبار اثرها في الاجسام واعطاءها المحبوع لها
 النفس طرد على غيرها جميعا باعتبار تفرقها في الجسم وتغيرها
 له والعالم العقلي تقابل العالم الحسي فيشبهها انهم ^{يظنون} وقد
 على السموات في مقابلة الارضين كلمة فيها اشارة
 الى انشاء المخلوقات باذن الله وروح الكافي عن الصادق
 عليه السلام قال ان الله خلق العقل وهو اول خلق من ^{الروحانيين}
 عن ابن العرس من نوره فقال له ادبر فادبر ثم قال له
 فاقبل فقال الله تعالى خلقك خلقا عظيما وكرمتك علي
 جميع خلقي ل ثم خلق السجدة من البحر الاجاج ظمنا فقال
 له ادبر فادبر ثم قال له اقبل فلم يقبل فقال له استكبرت فلغني
 الحجاب اقول العقل جوهر لكوني نورا في خلقه الله من نور
 عظيمة وبراقام السموات والارضين والسموات من اجرات
 ولاجله البر السجدة نور الوجود وبوساطته فتح ابواب
 الكرم والوجود ولولا ذلك جميعا في ظلمة العدم ولا غلقت
 دونها ابواب النعم وهو بعينه نور نبينا صلى الله عليه وروح
 الذي تشعب منه انوار اوصيائه المعصومين وارواح الانبياء
 والمرسلين ثم خلقت من شعاعها ارواح شيعته من الاولين
 والآخرين والعرض عبارة عن جميع الخلايق ولها معان اخرى
 يأتي ذكرها انشاء الله ويمدنه اقرى جانبها وهو
 عالم الروحانيات كما ان بياره اضعفها وادونها وهو عالم
 الجحمانيات ومعنى قوله ادبر اي انصرف الى الدنيا واهبط

من العقل

فيهن وسام

واما معنى اخرى اني ذكرها
 ان الله

واهبط الى الارض رحمة للعالمين فادبر قمر الى هذا العالم با
 رية العيون السماوية والارضية واطلا لها من الطابع والمواد
 فظهر حقيقة كل منها وفصلها فصار كثرة واعداد اكثر
 اشخاصا وافرادا ثم قال اقبل اي توجه الى ذلك في المعارج
 الكمال باكتساب المقامات والاحوال فاجاب عن ربه وتوجه
 الى الحجاب فدمه بان صاحبا مصورا من ماء عذب وارض
 طيبة ثم نبت نباتا حسنا ثم صار حيوانا اذا عقل هو لاني ثم
 صار عقلا بالملكة ثم عقلا مستقدا ثم عقلا بالفعل ثم فارق
 الدنيا ولحق بالرفيق الاعلى وكذلك كل عقل من تبعه وشيعة
 من الارواح المنشعبة منه الفقية من نوره والمنجية من
 شعاعه ويحقق به جميع ويحضره في عالم الاعلى وروح
 الى الله فادبر عبارة عن توجهه الى هذا العالم الجحاني و
 القام عليه من شعاع نوره واظهاره الاعيان من افاضته النور
 والادراك والعلم والنطق على كل منها بقدر استعداده ونور
 منه من عمران بفارق عدله ويحلي مرتبة ومقايمة القرب
 بل يشح بفضل وجوده الفاضل من الله تعالى وجود ما ذكر
 واقباله عبارة عن وجود الحجاب الحق وعرضه الى عالم القدس
 باستكمال لذاته بالعبودية الذاتية شيئا فشيئا من رسل الله
 الى سائر العقول حتى يعيل للحق الله وليتفرغ على مقام الامن والراحة
 ويعتد الى المقام المحمود الذي يعظمه به الاولون والآخر
 فادبره جميع المراتب الجحاني كوني لا يحتمل العسايا ومرى

بان افاض

واما معنى اخرى اني ذكرها
 ان الله

فادبره شعاع النور
 الى عالم القدس

دفعي لا يدخل تحت الزمان ولا يطرق الى السابق عند وجود
 بطلان ولا نقضان واقباله في الاواخر تكليف في شرعي وكله في
 تدريحي مقيد الزمان بسط السابق عند حدوث اللاحق خصوصا
 وجها لا حقيقة وروحا وكل مرتبة منها عين نظيره من اللاحق
 حقيقة وغيره شخصيا والسرف والكال انما هو بالذوق من المقال
 ففي البدو وكلما تقدم كان او فرأخصا ما وفي العود كلما تاخر
 كان اعلى مكانا ومثل نور العقل في عالم الغيب مثل نور الشمس في عالم
 الشهادة فكما ان عين البصير تدرك بنور الشمس الحواس في هذا
 العالم ولولاها البصيرة شيئا فكذلك عين البصيرة تدرك بنور
 العقل العقولات في ذلك العالم ولولاها البصيرة شيئا وكما
 ان من عجز بصير لا يبصر بنور الشمس شيئا فكذلك من عجز بصيرة
 لا يبصر بنور العقل شيئا ثم هذه الانوار الشعاعية المنجبة من ضياء
 العقل والنور المحمدي منها ما هو غريزي للانسان بترتيبها لادراك
 العلوم النظرية وتدبير الصناعات الخفية ويخرجها من القوى العقلية
 نسيا نشيا وبها يفارق سائر الحيوانات ومنها ما هو مكتسب له
 به يميز بين النافع في المال والضار به فيه فيقدم على النافع
 ويجنب الضار ويختار الاجل الباقي على العاجل الفاني في النفع
 وبالعكس في الضرر وهو ثمرة الاول والغاية العنقوي ووثيق
 الملائكة وولمه وتهدير والكل العقلين اشبه فيا يديس
 امر المؤمنين ان قال رأيت العقل عقلي في قطوع وسموع ولا نفع
 مسموع اذا لم يكن مطوع كما لا يتفق الشمس ضوء العين مسموع وكل

ومثل نور العقل في عالم
 الشمس مثل نور الشمس
 في عالم الشهادة

منها درجات ومراتب فكلها احوال وانفس وانفس والحج
 جوهر نفساني ظاهري خلق بالعرض ويتبعه العقل من غير صنع فيه
 غير صنع العقل بقوم به كلما في الارض من الشرور والقباح وهو
 بعينه نفس الالبس وروح الذي به قوام حياته فثبت به اروع
 اشياء طيبة خلقت من ظلماتها اروع الكفار والمشركين واليهود
 هو المادة الجسمانية الظلمانية الكدرة التي هي صنع الشرور والآفة
 في هذا العالم وهو اشوان للعقل القابلية قال الله وكان خشيته
 على الماء ان كان بنا العالم الجسماني وقوا على المادة لها قبول
 كل خير وشر كما الماء القابل للثلاث المختلفة بسهولة فمنه علة
 فران ومنه يلح احاج وعين الباطن ان الله قبل ان يخلق الخلق
 قال كن ما عذبنا خلقك منك جنسنا واهل طاعتنا وكن ملكا احاجا
 اخلق منك نادى واهل معصيتنا ثم امرهم فانهم اجابوا من ذلك الضار
 يلا المؤمن كافر والكافر مؤمننا وهدى هذا الشبه والتجرب ويشد
 ما بين ان فبينة المادة الى مقبولاتها التي هي لاجتها وانها
 من الصور والاعراض نسبة الجبال الامواج ولكن نعم المادة
 التي عبر عنها بلسان الشرع بالماء بلحها مادة الارواح فان
 الخلق لا يتم بغير ان لا تخلوا الارواح اجزاء من ابدانها
 امكان الذي القابل للوجود لخاص وصد استعدا لها
 الفطرية لا امثال امر كن في علم الله جازة فان كل مكن جسمانا
 او روحا فهو مزيج تركيب له عدم من نفسه وجود من ربه
 ثم بعد من يد لك الوجود وتخصص به احدهما بغير المادة

في قوله
 ما بين ان فبينة

والاخر بمنزلة الصورة باعتبار تقدم القابل على المقبول وروا
اول ما خلق الله الماء، ولكن القابل ليس من عداد الخلق بل هو
ودوا اول ما خلق الله العقل وفي كلام الامام اشارة لطبيعة الخلق
كالاجتهاد والجهل بالادبار تكون اي اهل عظام الملكوت والنور
الى عالم المواد والظلمات مصطلح النظام وابتداء الانام او
نظام هذا العالم وعما ربه لا ينصلح الا بشيئين شريف وقلوب
قاسية وتكميل العباد المهتدين لا ينشئ الا بوجود الاسما،
الردودين وكان يخفق مظاهر بعض الاسماء فيوجد اثارها
كالعدل والمنفعة والنجار والتواب والعقوبة والعرض فانها
اسماء الطيبة وصفات رابنة لا يظن اثارها وغاياتها الا اذا
جرت على العبد ذنب ولذلك ورد في بعض الاخبار لو لا انكم
تذنبون لذهب الله ايام وجا، يقوم بدنون يستغفرون فيغفر الله
لهم فادبار الجهل نوجه الى عالم الزمرد بعده عن مقام الرحمة
والنورها بطامع العقاب حيث هبط وظهور في جهنم النفوس
والطبايع والصورة المواد بان صار جسام مصورا من اجزاء
وادخ حيشة متشعبة ثم صار نباتا ثم حيوانا فاجسامه هو لا
ثم الكسبية بالملكوت ثم جهل اشفا فاد ثم جهل بالفعل وعند
ذلك انتهى ادبانه وصار في غاية البعد من الله سبحانه وكل ما يعمل
من تبعة وشبهة من الادراج الخبيثة المشعبة منه ويلج
به ويحشر مع غيره في جهنم بلذ كما خابته وزولها في اسفل
سافلين وادبار في جميع المراتب تابع لادبار العقل واقباله

بميسا

جميعا وانما يخفق بالعرض لا بالذات اذ كل من اقبل من شعاع
نور العقل او قل قبوله من بوق في ظلمة الجهل بمقدار عدم قبوله منه
وذلك لسوء استعداد مادته وجث طينته شعر كوه يراك يباعد
كشود قابل فيض وورنه ينك سيد لودر جان نشود وقت
في محله ان الخيرات كلها راجعة الى الوجود والنور كلها راجعة
الى العدم والجهل بالاقبال امر كلي لا يتعجب وانما لم يقبل
من شعاع نور العقل لانه يبلغ في الادبار اقصا طرايب الكمال المنصوب
في حقه ولهذا استكبر لتلك وجوده ~~الظلماني~~
ودسوخه في زمانم الصفات وقوة انانية اغتراب والاقبال
على الحق انما ينسب لغيره من العباد لاجل ضعف وجودهم في حقه
وقبولهم السدول في الاكوان الوجودية وتقولون هم في الاطوار
الاخرية بغير نقبا، بعد فنا، نقبا، فوق نقبا، وعدم تعاقبهم
بهذا الوجود ولا يقبلهم بهذه الخاسر والعبودية وترك النفاة
الشيء سوى سبب، كما خير وجود وليس شيء من هذه في الاشياء
بلم منصفون باضدادها فلغنة اي بعدة عن جهنمه وطرده عن
فاركوا منه ويجوز العقل من جهنمه انه بمانه سعيد في الدنيا
والاخرى كاذب له ولا معصية وانما بغيره شيء من ذلك
لاجل صحته البدن ومخاطبة الروح الخيال والتزول في منزل الازالة
شعر من ملك بود فرد وس برين جايم بود ادم او دد درين
دي خراب ابادم طاب بكنش قد سم جهدهم شرح فراق كدرين
داكده حادتر جون افنادم ~~كلمة فيها تمثيل لمراتب الخلق في~~

في صدور من لا يجازي شال الباري عن اسمه في ترتيب خلقه ولا مثال له
 شال الواحد في ترتيب الاعداد وانشاها منه فاذا دل الابل على وحدانية
 الباري جل اسمه وكيفية اخراجه الاشياء ابا بعد غيرها وذلك لان الواحد
 وان كان منه متصور وجود العدد وتركيبه في افكار النفوس فهو
 لم يغير عما كان عليه ولم يتجز. وكان الباري نعم وان كان هو الذي
 اخراجه الاشياء من نور وحدانية ابدعها وانشاها وبه نواها
 ويقالها وكما لها فهو الذي لم يغير عما كان عليه من الوحدة
 قبل اخراجه وكان ان الواحد لا جز له ولا مثل في العدد كان
 الباري جل عظمته لا مثل له في خلقه ولا شبهة وكان الواحد
 محبط بالاعداد كلها بعد ها وبغيرها كل الباري جل ثناؤه
 محبط بالاشياء على اوقته ورحمته وكان الواحد اصل الاعداد
 ومبد ها وهو معها من غير ما جزه وكما خلقه كل الباري جل ثناؤه
 اصل الموجودات ومبد ها وهو معها من غير ما جزه
 ولا محبط لانه كان الواحد اذا رفع من الوجود توحيها
 ارفع العدد وكله كلك لو لم يكن الباري جل اسمه
 ارفع الموجودات وجودا وتوحيها وكان ان من
 الاعداد ما هو اقرب من الواحدانية وشبهه ومنزلة
 وهو الاستان ثم الثلثة ثم الاربعة ثم ما زاد
 كلك من الموجودات ما هو اقرب الى الباري رتبة ومنزلة
 الى غير ذلك ومهما نظرت الى الوجود وجمعا
 ونقصها وجد في التوحيد بصحبة لا يفارقه

المرتبة

البية صحبة الواحد الاعداد فان الاثنين لا يوجد ابدا ما لم
 الى الواحد مثله ولا تفتح الثلثة ما لم تزد على الاثنين واحدا
 وهكذا الى الابد هي فالواحد نفس العدد كله والعدد
 كله واحد لو نقص من الالف واحدا انعدم اسم الالف حقيقة
 وبقيت حقيقة اخرى وهي تعانه ونعته وتكون ولو
 منها واحد ذهب عينها البية فمتى انعدم الواحد عن شيء علم
 ذلك الشيء هكذا التوحيد ان حقيقة وهو معكم انما كنتم
 ومن اللطائف ان العدد متشابهة للوحدة ويكون كل مرتبة
 منه حقيقة براسها موصوفة بخواص ولوازم لا توجد
 غيرها اذا فتت حاله وحال مراتبه المختلفة لم يتجدد
 غير الوحدة وانك لا تزال تثبت في كل مرتبة من المراتب
 عين ما تنفيه فقول الواحد ليس بواحد لانه يقابله سبع
 عين الواحد الذي يحصل بتكرره فلك ان تقول لكل مرتبة
 انما مجموع الاحاد وان تقول انها ليست مجموع الاحاد
 لانها فيها خواص ولوازم لا توجدان في غيرها ومجموع
 الاحاد جنس لكل مرتبة وكل مرتبة نوع براسها فلا يد
 لها من امر اخر غير جميع الاحاد وليس فيها شيء من جميع الاحاد
 فلا تزال تثبت عين ما تنفي وتنفى عن ما تثبت وهذا
 امر عجيب هو بعينه ما نحن بصدد بيان من ان الحق المنزه
 عن نقائص احداث بل عن كالات الاكوان هو الذي باسمائه
 في الاكوان اي برون ازوم قال وقيل من خاله برز

بعدد والعدد
 يتكرر الواحد
 العدد الذي

من ومثيل من كلمة في معنى العرش والكرسي قد يراد
بالعرش الجسم المحيط بجميع الاجسام وقد يراد به ذلك الجسم
مع جميع ما فيه من الاجسام اعني العالم الجسماني تمامه وقد
يراد به ذلك المجموع مع جميع ما يتوسط بينه وبين الله سبحانه
من الارواح والعقول التي لا تنقوم الاجسام الا بها اعني العالم
كلها ملكها وملكوتها وجبروتها وبالجملة ما سوى الله
عز وجل وقد يراد به علم الله سبحانه المتعلق بما سواه وقد
يراد به علم الله الذي اطعم عليه نبيا، ورسله وحججه
صلوات الله عليهم خاصة وقد وقعت الاشارة الى كل
منها في كلامهم عليهم السلام وعن الصادق انه سئل عن العرش والكرسي
ما هما فقال العرش في وجهه حجة الخلق والكرسي عاونه
وفي وجه العرش هو العلم الذي لم يطلع عليه احد من
انبيائه ورسله وحججه عليهم السلام وكان حمله اعناق عبادة
عن مجموع العالم الجسماني والوعاء عن عالمي الملكوت والجبروت
لاستقرارهما وقيامه بها وقد يراد بالكرسي الجسم الذي
يحت العرش بالمعنى الاول الذي دون السموات والارض
لاحتوائه عليها كما يستقرهما والعرش فوقه كما سقفه
وفي الحديث ما السموات والارضون السبع مع الكرسي
الاكلقة ملقاة في فلاة وفصل العرش على الكرسي كيف
تلك الفلاة على تلك الحلقه وعن الصادق ع عرش السموات
والارض وكل شيء في الكرسي وفي رواية العرش وكل شيء

اطلع الله عليه انبيائه ورسله
وحججه عليهم السلام والكرسي هو
العلم الذي

كل شيء في الكرسي وربما يكون العرش في الكرسي لا ياتي في كون
الكرسي في العرش لان احدهما كونه بنحو والاخر بنحو لان احدهما
كونه عسلي اجمالي والاخر كونه ففسي تفصيلي ولا يحيل
الكرسي كناية عن الملك لان مستقر الملك وقد ثبت ان العلم
والمعلوم متحدان بالذات متغايران بالاعتبار كما في العرش
كلها شقار به كلفه في معنى اركان العرش وقوائمه وتجلته
اركان العرش وقوائمه عبادة عن اركان العالم اعني ما كان بنا
الخلق عليه وهي الحية والموت والرزق والعلم التي وكل
بها اربعة املاك هي اسرائيل وعزرائيل وميكائيل وجبرئيل
وفعل الاول نفع الصور والارواح في قول المواد والاشياء
واعطاء قوة الحركه والحركة لانبعث الشوق والطلب وله ارتباط
مع المفكره ولولم يكن هو لم ينبعث الشوق والحركة لتفصيل الكلام
في احد وفعل الثاني تجريد الصور والارواح عن الاجساد
والمواد واخراج النفوس من الابدان وله ارتباط مع المصوره
ولولم يكن هو لم يكن الاستحالات والانقلابات في الاجسام والاستحالات
والانقلابات الفكرية النفوس ولا الخرج من الدنيا والقيام
عند الله للارواح بل كانت الاشياء كلها واقفة في مقام واحد
ومقام اول وفعل الثالث اعطاء الغذاء والاشياء اعني
الائق وميزان معلوم لكل شيء بحسبه وله ارتباط بالحفظ
والامساك ولولم يكن هو لم يحصل النشوء والنماء في الابدان
ولا التطور في اطوار الملكوت في الارواح ولا العلوم الخفية

منزل

للفظه وعمل الرابع الوحي والقلم وادارة الكلام من الله
 الى عباده وله ارتباط مع القوة النطقية ولو لم يكن هو لم يستقد
 احد معنى من المعاني بالبيان والقول ولم يقبل قلب احد الهام عز
 والقائه في الروع وحمله العرش عبارة عن الارواح الموكلة
 بتدبيره على المعاني الاول وعن حمله العلم على الآخرين وفي
 اعتقادات الصدوق طائفة فاما العرش الذي هو حمله المخلوق
 فحمله اربعين الملائكة لكل واحد منهم ثمانين عين كل عين طيار
 الثبا واحد منهم على صورة نبي آدم يسترق الله لولده آدم
 والاخر على صورة النور يسترق الله للبهائم كلها والاخر على
 صورة الاسد يسترق الله للثع والاخر على صورة الديك
 يسترق الله للطيور فهم اليوم اربعون واذ كان يوم القيمة
 صاروا ثمانية واما العرش الذي هو العلم فحمله اربعين
 الاولين فوخ وارهم وموسى وعيسى واما الاربعين الاخرين
 فمحمد وعلي والحسن والحسين عليهم السلام هكذا روي الاسانيد
 الصحيح عن الامم عليهم السلام في العرش وحمله انتهى كلامه
 ويشبه ان يكون الملائكة كناية عن ارباب انواع العقلية
 على اراء طائفة من الحكماء ويكون اربعين في جانب البدن
 والنشأة الاولى وهي التي ذكر تفصيلها وانما على صور تلك
 الانواع ترتيبها وتفضيلها ما يحتاج ونصير ثمانية في جانب
 العود والنشأة الاخرى التي تصير اليها الانواع بعد تحصيل
 كالاتي هذه النشأة واعين الملائكة كناية عن اوصاف

من الاربعين
 واربعين من الاخرين فاما الاربعة

علومهم بما يحتاج اليه في تربية الانواع فان بالعلم بصير
 العالم كما ان بالعين بصير الوراثة وعلوهم مطاوع لعدد حيلة العلم
 كانهم بصرون وبعلمهم اذ كل واحد منهم علم وكل واحد يقضيها
 المراج الخاص وطباق اعينهم الدنيا عبارة عن قول علومهم
 وتدبيرهم جميع جزئيات تلك الانواع وفي الحديث تخصيص
 لعن العرش بعض جزئياته وهو العالم السفلي منه رعاية لانها
 المخاطبين واريد بولاء الملائكة ما يشبه سببها المقالة
الرابعة في النفوس والاشباح وانفسكم فلا تبصرون
 كلمة فيها اشارة الى الملية النفوس والاشباح وانفسها
 لما كان تدبير الاجسام مفوضا الى الارواح وتعدد الارتباط
 بين الارواح والاجسام للمباينة الذاتية بينها خلق الله
 عالم المثال والاشباح برضا جاعلها بين عالم الارواح وعالم
 الاجسام ليصح ارتباط احد العالمين بالآخر فيتحصل
 التأثير والتاثير ووصول الامداد والتدبير فهو عالم روحاني
 يشبهه بالجوهر الجواني في كونه محسوسا مقدارا يظن في الدنيا
 والمكان وبالجوهر العنقي في كونه نورانيا منتزعا عن المكان
 والزمان وليخرج مما دى والاجهر مجرد عقلي بل له جنان
 يشبه بكل منهما ما ناس عالمه وما من موجود محسوس ومقول
 الا وله مثال مفيد هذا العالم البرزخي وهو العالم الكبير
 بمنزلة الجنان في العالم الانساني الصغير منه ما يتوقف ذلك
 على القوي الدماغية ويسمى بالخيال المتصل ومنه ما لا يتوقف

مرتب ٢

على ذلك ويسمى بالخيال المنفصل وهذا العالم وواقفته ^{بجسد}
 الارواح 2 مظاهرها المثالية المشار اليها بقوله سبحانه ^{فتمتله}
 لها نورا سوا ويقوله عز وجل حكاية عن السامري ^{فتمتله}
 قبضة من انوار الرسول يعني جبرئيل عليه السلام ان كان ^{الكلاب}
 على فرس وما ورد ان النبي صلى الله عليه وآله كان يرى جبرئيل
 في صورة دحية الكلبي وانته كان يسمع منه كلاما مقرو
 في كسوف الالفاظ والحروف وهذا العالم تتركز فيه
 2 معارج الروحانية الحاصلة بالانحلال من هذه الصور
 الطبيعية العنصرية والتناثر واحتمل المظاهر الروحانية في
 تشكل النفوس بصورهم المحسوسة 2 مكان اخر غير كماله
 كانوا فيه او تشكل بأشكالهم الذي كانوا فيه او تشكل بأشكال
 غير اشكالهم المحسوسة وهم في دار الدنيا ويظهرون لمن يريد
 الظهور له وبعد انتقالهم الى الآخرة ايضا لا يزال تلك الفوق
 بارتفاع المانع البدني واجمله برؤية تجسد الارواح وتروح
 الاجساد وتختل الاخلاق والاعمال وتظهر المعاني بالصورة المناسبة
 لها لظهور الانسباح في المراد والظواهر الصغيلة والماء ^{الصالح}
 ايضا فانها كلها من هذا العالم تدور في ماري في الخيال
 من الصور في منام كانت او يقظة فانما متصله بهذا العالم
 مستترة منه كالوكى والشياك التي يدخل منها الضوء
 في البيت فهو عالم يبع يبع ما فوقه من الجردات بصورها ^{وما تحته}
 من الجهنميات بصورها وهو واسطة العقدة خرج اليه ^{بجسد}

الجواهر

الحواس واليه تنزل المعاني ولا يبرح من ربه حتى اليه تبرز
 كل شئ ويرفع ما ورد من اخبار معراج النبي من رؤية الملائكة
 والانبيا مشاهدة وفيه حضور ائمة المعصومين عليهم السلام عند
 احضار الميت كما ورد في اخبار كثيرة وفيه سؤال القبر ونعيمه
 وعذابه وزيارة المؤمن اهل بيته بعد موته وما ورد ان الارواح
 بعد الموت في صفة الاجساد تتعارف وتتأمل وغير ذلك
 مما يشاهد ويشبه ان يكون من هذا القبيل نزول عيسى ^{عليه السلام}
 قال الصدوق ^{عليه السلام} نزول عيسى عليه السلام الى الارض رجوعه الى الدنيا
 بعد موته لان الله قال اني توحيك ورافك الى وكفا
 ما استفاض من الاخبار عن اهل البيت عليهم السلام ان الله
 عز وجل سيعيد قوما عند قيام المهدي عليه السلام ثم يقدم
 موتهم من اوليائه وشيعته ممن محض الايمان محضا فيفوزوا
 بنواب نصرته ومعونته ويتجهوا بظهور دولته ^{بجسد}
 ايتم قوما من اعدائهم ممن محض الكفر محضا لنتقم منهم و
 بنا لولا بعض ما يتحقق من العقاب في القتل على ايدي
 شيعته او الذل والخزي بايشا هذونه من علو كلمته ^{بجسد}
 الرجعة التي اخبرنا الايمان بها اصحابنا الامامون وبها
 اولوا بعض آيات الحشر والبعث نقلنا عن آئمتهم عليهم السلام
 وفي حديث ابي الطفيل في الرجعة ^{بجسد} قال النبي ^{عليه السلام}
 هذا علم خاص بسبع الامة جملة ورد علمه ^{بجسد}
 وقرأ على ذلك قرآنة كثيرة وفسره تفسير اشافيا حتى

ما انما يسوم القيمة اشده بقينا متى بالرجوع وكان ما قلت يا
امير المؤمنين اخبرني عن حوض النبي صلى الله عليه واله في الدنيا
ام في الاخره فقال بل في الدنيا قلت فمن الذي لا يفتقر الى الدنيا
قله ربه اوليائي وليصير فن منه اعدائي وعن الباقر انه
في الرجوع تلك القدرة لا ينكرها وكثيرا ما يقع الاشتباه بين
براه الانسان بعين الحس من مراه بعين الخيال مع انها تختلف
الاحكام فرب قليل في عين الحس هو كثير في عين الخيال والعكس
كاهل الله ولا يرى كونهم اذا التقيت في اعينكم قليلا وقليلكم
في اعينهم وقال عز وجل برونهم مثلهم لاي العين وما كانوا
مشبهين في عين الحس فاذا ذلك الابعين الخيال وهو حوض الخيال
وليس حوض الحس لاختلاف الثابتين وهذا كما ترى في المنام
الذي يشبهه ولم يكن ذلك الا عين العلم فما رايته بلنا وهو
علم ليس الابعين الخيال ومن هذا يظهر ان الرؤية ليس من طيات
ان يكون بالعين ولا المرئي انما يسمى من الكون يحصل بالعين
بل الكون غاية انكشاف الشيء فلو وقع غايه الانكشاف بقوة
اخرى كانت حقيقة الروي مجالها كالصور التي يراها الناظر
في عوم او قاته فالنفوس اذا كانت قوية كان اقتدارها على
اقوي فيكون مصورها لها موجودات خارجة حاضرة عند
بذواتها وعند من يكون درجه في القوم والروية هذه الذي
قال بعض اهل المعرفة بالوهم يحلو كل انسان في نوع خياله ما
لا وجود له الا في هذا هو الامر العام لكل انسان والعارف

في التمام الحس

والعارف يحلو بالهبة ما يكون له وجود خارج محل الهبة ولكن
لا يزال الهبة متحفظة ولا يود حفظ ما خلقته فمضى طر وعلی
العارف عفة عن حفظ ما خلقه عدم ذلك الخلق الا ان يكون
العارف واضبط جميع حضرات وهو لا يفتقر مطلقا اقوال
ولعله كان من هذا القبيل ما ورد عن الصادق عليه السلام انه
كان عند ناصبي يؤذيه بمشهد من المصور فامر بصور ايد
كانت عليه سادة ان خذ عدو الله فصارت اسدا فاقترسه
ثم عادت الى كافها كلمة بها جمع من تقدم النفوس على
الاجساد ومن جد وثنا محذوف الاجساد وجود نفوس
جزئية انسانية كه عوم آدميان راست بخوي كه در عالم
سهادت است بعد از حصول مزاج است و بحسب اعتقادنا
ان كتابين في محله بالبرهان واكرج بخوي بكره در عالم ذر ربه
واي نفوس ارواح برزخية انه انما هو مجرد صور
وشتمل الذر بشهوت وغضب واما وجود كلية انسانية
بكل خواص است مثل وجود احسام است ودر نفوس
جزئية انان استعدان همت كه ترى كند از مرثبه
جزئية ومنسلح شون در صفات تقيد به عرضيه بحسبتي
كه بكميات خرد عود كند و بانها متصل كوند و ان نفوس
ارواح قدسية انه كه مجردند از ماده و صورت هر دو
وان كان في البرزخ لها صور هي لها بمنزلة الابدان ولا انها
الغصير بمنزلة الارواح فان كل عال يشتمل على ما هو افضل

نفوس ٣

القدس

دون العكس فللاروح المحررة عن الامر التي هي من جنس الملائكة
المقربين والعقول القديسين تقدم على الارواح والاحاديث
البرزخية حاد نهج ونسب الاحياء وما يدل على تقدم ارواح
والكل على الاجساد من جهة النقل قول النبي صلى الله عليه واله
في الخبر المشهور اول ما خلق الله روعي في رواية توري وفي رواية
ان الله لم يخلق الارواح قبل الاجساد بالقي عام وقدم ما ابدع الله
النفوس المقدسة المطهرة فانظمتها بتوحيدهم ثم خلق ذلك
خلقه وقدم نحن الاخرون السابقون وقدم كنى نبي آدم
من الماء والطين وقدم انا اول الانبياء خلقا واخرهم بعثا نبيا
ازرو من ازدي ابراهيم باده كنان كه نزلت انا كنان بود واز انا
نشان كلمة بنامين ان اللسان نفوس سعيدة وان بعضها
يختص بالخاص روي في الكافي عن امير المؤمنين عليه السلام ان الانبياء
وهم السابقون خمسة ارواح روح القدس وروح اليمان
وروح القوه وروح الشهوة وروح البدن فالسبب في
القدس يعني النبيا وبما علموا الاشياء بروح اليمان عبدوا
الله ولم يشركوا به شيئا وروح القوه جاهدا وعدوهم والحواس
معاشهم وروح الشهوة اصابتها لذات الطعام ونحو الحلال
شباب النساء وروح البدن دبو او در جوارهم واللعين
وهم اصحاب الهين الاربعة الاخيرة وللكتابر وهم اصحاب الشاكل
الاخيرة كما للدواب في لفظ هذا معناه وعن كميل بن زياد قال
سالت مولانا عليا امير المؤمنين فقلت يا امير المؤمنين اريد ان

اليهم مرات عشر في نفس ثلث مرات اول نفس اوتة
وان لم يدر في مرات وان على مرات اربعة وهم
ربما لم نفس اوتة مرات وان كرم اوتة

ان تعرفني نفسي فقل يا كميل واي النفس تريد ان اعرفك فقلت
يا مولاي هل هي النفس واحدة فقل يا كميل انها هي اربعة القاسم
النباتية والحيوانية والانسانية والناطقية القدسية والكلية الالهية
ولكل واحدة من هذه خمس فري وخصيتان فالناتسة النباتية
لها خمس فري ما سكة وجاذبة وهاضمة وداغفة ومرتبية
ولها خصيتان الزيادة والنقصان وانها تفهم الكبد والحيوية
الحيوانية لها خمس فري سمع وبصر وشم وذوق ولمس ولها
خاصيتان الرضا والغضب وانها تفهم القلب والناطقية القدسية
لها خمس فري فكري وذكر وعلم وحلم وبهاية وليس لها انبساط
وهي اشته الاشياء بالنفوس الملكية ولها خاصيتان النزاهة
والحكمة والكلية الالهية لها خمس فري بقاء وفناء ونعيم ونقا
وعزة وذل وفرح وغنى وصبغ بلاء ولها خاصيتان الرضا
والنفس وهذه التي مبدؤها من الله واي يعود له الله
ونفخت فري من روي والسم يا ايها النفس المطمئنة اركبي
الي ركب راضيه مرضيه والعقل وسط الكل وروي ان
اعرابيا سئل امير المؤمنين عليه السلام عن النفس فقال له عن اي
نفس فقال يا مولاي هل النفس اربعة فقلت نعم فقال عليه السلام
نعم النفس اربعة نباتية ونفس حيوانية ونفس ناطقة قدسية
ونفس الهيية ملكوتية كلية قال يا مولاي ما النامية النباتية
قال فروع اصلها الطبايع الاربعة بدوا جادها مسقط النطفة
مفترها الكبد ما دتها من لطايف الاغذية فعلمها العيون
والزيادة

ان يعرفني نفسي فقلت
يا مولاي هل هي النفس
واحدة فقلت يا كميل
انها هي اربعة القاسم
النباتية والحيوانية
والانسانية والناطقية
القدسية والكلية
الالهية ولكل واحدة
من هذه خمس فري
وخصيتان فالناتسة
النباتية لها خمس فري
ما سكة وجاذبة
وهاضمة وداغفة
ومرتبية ولها
خصيتان الزيادة
والنقصان وانها
تفهم الكبد
والحيوية الحيوانية
لها خمس فري سمع
وبصر وشم وذوق
ولمس ولها خاصيتان
الرضا والغضب
وانها تفهم القلب
والناطقية القدسية
لها خمس فري فكري
وذكر وعلم وحلم
وبهاية وليس لها
انبساط وهي اشته
الاشياء بالنفوس
الملكية ولها
خاصيتان النزاهة
والحكمة والكلية
الالهية لها خمس فري
بقاء وفناء ونعيم
ونقا وعزة وذل
وفرحة وغنى وصبغ
بلاء ولها خاصيتان
الرضا والنفس
وهذه التي مبدؤها
من الله واي يعود
له الله ونفخت فري
من روي والسم يا
ايها النفس
المطمئنة اركبي
الي ركب راضيه
مرضيه والعقل
وسط الكل وروي
ان اعرابيا سئل
امير المؤمنين
عليه السلام عن
النفس فقال له
عن اي نفس
فقال يا مولاي
هل النفس اربعة
فقلت نعم فقال
عليه السلام نعم
النفس اربعة
نباتية ونفس
حيوانية ونفس
ناطقية قدسية
ونفس الهيية
ملكوتية كلية
قال يا مولاي
ما النامية
النباتية قال
فروع اصلها
الطبايع الاربعة
بدوا جادها
مسقط النطفة
مفترها الكبد
ما دتها من
لطايف الاغذية
فعلمها العيون
والزيادة

من عندها من ان كانت في ارضها
 وكونت كغيرها من ارضها
 ونفوسها في ارضها
 وبقدرها من ارضها

وسبب فراقها اختلاف التولدات فاذا فارقت عادت الى
 بذات عود مما رجع لا عود مجاورة فقال الامولاي وما النفس
 الحيوانية فالقوة فلكية وحرارة غيرية اصلها الافلاك
 بدو ايجادها عند الولادة الجملانية به فعلها الحيوانية والحركة
 والظلم والغشم والكتاب الاموال والشهوات الدنيوية مقرها
 القلب سبب فراقها اختلاف التولدات فاذا فارقت عادت
 الى ما منه بذات عود مما رجع لا عود مجاورة فتقدم صورتها
 وبطل فعلها وجودها ويضمحل تركيبتها فقال الامولاي وما
 النفس الناطقة القدسية والقوة لاهوتية بدو ايجادها
 عند الولادة الدنيوية مقدرها العلوم الحقيقية الدنيوية
 التاميدات العقلية فعلها المعارف الربانية سبب فراقها
 تحلل الآلات الجملانية فاذا فارقت عادت الى ما منه بذات
 عود مجاورة لا عود مما رجع فقال الامولاي وما النفس الالهية
 المملوكة الكلية فعلها لاهوتية جوهرية بسيطة حية
 بالذات اصلها العقل منه بذات وعند دعوت والبر دلت
 واشارت وعودتها اليها اذا اكملت وعشايتها ومنها بذات
 الموجودات واليهما تعود بالكمال وهودات الله العليا وجمرة
 طوبى وسدرة المنتهى وجنة الماوي من عرفها لم يشق وجعلها
 ضل سعيه وغوي فقال السائل الامولاي وما العقل
 قال العقل جوهر دلت محيط بالاشياء من جميع جهاتها عارف
 بالشي قبل كونه فهو علة الموجودات ونهاية المطالب

كلمة في شان العالم العلوي في تزيينات النفس الانسانية
 روى في كتاب الدرر والغرر ان امير المؤمنين سئل عن
 العالم العلوي فقال صور عارية عن المواد عالية من القوق
 والاستعداد تجلي لها فانرت وطالعها قلائد العجى
 في صورتهما مثاله فاطهر عنها افعاله وخلق الانسان في نفس
 ناطقة ان زكيا بالعلم والعمل شابهت جواهر اويل عليها
 واذا اعتدل بزاجها وفارقت الاضداد فقد شارك بها
 الشداد وروى ان بعض اليهود اجتاز به علم السلام وهو كالم
 مع جادة فقال له يا ابن ابي طالب لو انك تعلمت الفلسفة
 منك شائمن الشان فقال علم السلام وما تعنى بالفلسفة
 مراعتد لمرجحه قوي اثر النفس ومن قوي اثر النفس وسما
 الى ما يرتقيه ومن سما الى ما يرتقيه فقد تخلق بالاخلاق
 الفسائية ومن تخلق بالاخلاق الفسائية فقد صار موجودا
 بما هو انسان وان يكون موجودا بما هو حيوان فقد دخل في
 الباب الملكي الصوري وليس له عن هذه الغاية مغير
 اليهودي الله اكبر يابن ابي طالب لقد نطق بالفلسفة
 جميعا في هذه الكلمات رضي الله عنك في الحديث القدسي
 المتفق عليه من اهل الاسلام ما يقرب الى عبد ذي بنى لجت
 الى ما افترضته عليه وانه ليتقرب الى النوانل حتى اجته فاذا
 اجبتة كنت سمعه الذي يسمع به وبصر الذي يبصر به
 لسانه الذي يطق به ويد الذي يبطش بها ان دعاني خبيث

طباعه صفام

من العبد

وان سالتني اعطينته اقول معنى محبة الله للعبد كشفه
الحجاب عن قلبه وتمكيته اياه من قريب ومعنى المحبة شيل نفسه
الى الشئ لكال ادركه فيه بحيث يحلها الى ما يقربها اليه فاذا
علم العبد ان الكمال الحقيقي ليس الا الله وان كل ما سواه كمال الا
من نفسه او من غيره فهو من الله وبالله والمالله لم يكن حبه الا
الله وفيه الله وذلك فيفضي ارادة طاعته والرغبة فيما يقربه
اليه واتباعه وكان وسيلة له الى معرفته ومحبة قال الله
لرسوله قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله فان متابعتي
الرسول في عبادته وسيرته واخلاقه واحواله ونوافله يحصل
القرب الى الله وبالقرب يحصل محبة الله اياه قال العلامة المحقق
نصير الدين محمد الطوسي قدس سره العارفين اذا انقطع عن
نفسه وانصل الى الحق راي كل قدرة مستغفرة في قدرته المقلقة بجميع
المقدورات وكل علم مستغفرا في علمه الذي لا يعزب عن عيني
من الموجودات وكل ارادة مستغفرة في ارادته التي لا يتاخر عنها
شي من الملكات بل كل وجود وكل حال وجود فهو صادر عن عيني
من لذة فضا الحكي بصره الذي يبصر ومعه الذي يسمع
وقدرة التي بها يفعل وعلمه الذي بها يعلم ووجوده الذي
به يوجد فضا العارفين متعلقا باخلاق الله الحقيقية
اقول وباني لهذا المعنى مزيد بيان ان الله من الشئ
انشا الله ووردنا الحديث القدسي من طلبني وجدني ومن
وجدني عرفني ومن عرفني احببني ومن احببني عرفني ومن عرفني

عشقني عشقت. ومن عشقت قلبه ومن قبلته فعلى دية ^{من علي}
حبه فاننا دية وروي محمد بن محبوب المحقق عن امر المؤمنين ^{عليه}
انه قال ان الله شر ابنا لا يليه اذ اشربوا سكر واذا سكروا
طربوا واذا طربوا طابوا واذا اطابوا طابوا واذا اذابوا
واذا اخلصوا اطلبوا واذا اطلبوا وجدوا واذا وجدوا وصلوا
واذا وصلوا تسلموا واذا تسلموا اذابوا لا فرق بينهم وبين جبرئيل
وفي كتاب التوحيد للصدوق رحمه الله عن الصادق عليه السلام
ان روح المؤمن لا شد انصلا لروح الله من انصلا سماع
الشهيد واو في مصباح الشريفين الصادق العارفين شخصه
الخلق وقلبه مع الله لوسه قلبه عن الله طرفة عين لمات شوقا
اليه والعارفين امين وداعب الله وكثر اسرارهم ومعدن نورهم
رحمته على خلقه وسطية علومهم وميزان فضله وعدله
عن الخلق والمراد الدنيا والامور له سوى الله ولا تنطق
ولا اشارة ولا انفس الا بالله من الله مع الله هو رايض قدسه
متردد ومن لطائف فضله اليه متردد والمعرفة اصل فرجه
الايمان كلمة في علة تنزل الارواح من الملكوت الاعلى
في كتاب التوحيد عن عبد الله بن الفضل الهاشمي قال قلت لابي
عليه السلام الاي علة جعل الله في الارواح في الايمان بعد
كونها في الملكوت الاعلى في ارض محمل فقال عليه السلام ان الله
تبارك وتعالى علم ان الارواح في شرفها وعلوها متى تركت
على حالها تنزع اكثرها الى دعوى الربوبية دون عز وجل فعملها

بقدرته في الابدان التي قدرها لها في استبداد التقدير نظرا
 ورحمة بها واحوج بعضها لبعض وعلا بعضها على بعض
 بعضها فوق بعض درجات وكفى بعضها ببعض وعبت اليهم
 رساله واتخذ عليهم حجج بشرين ومنذرين يا مرونهم
 بعباطي العبودية والتواضع لمعبودهم بالانواع التي يقيدون
 لها ويضربون عقوبات في العاجل ومثوبات في الاجل ليعلمون
 بذلك في الخير ويرقدون في الشر وليعلم بطلب المعاش و
 المكاسب فيعملوا بذلك انهم مروبون وعباد مخلوقون
 وهملوا على عبادته فيحققوا بذلك نعيم الابد وجنة
 الخلد وياسوا من النزوع الى العاين لم يحق ثم لم يعلم
 بآين الفضل ان الله احسن فطر العباد منهم لانفسهم لا
 ترى انك لا ترى فيهم الاحبا للعلو على غيره حتى ان منهم من
 قد نزع الى عوى الربوبية ومنهم من قد نزع الى عوى العبودية
 بغير حقا ومنهم من قد نزع الى عوى الامانة بغير حقا مع
 ما يرون في انفسهم من النقص والعجز والضعف في الهامة والحاجة
 والفقر والالام المتناوية عليهم والموت العاقب لهم والقائم
 لجميعهم بالفضل ان الله لا يفعل لعباده الا الاصلح لهم ولا
 يظلم الناس شيئا ولكن الناس انفسهم يظلمون المقسم له
 الخامسة في حدود العالم ان ركب الله الذي خلق السموات
 والارض ستة ايام على العرش كلمة بها يتبين معنى الحدوث
 ومعنى توبة العالم اما الحدوث بمعنى ان له صانعا فيقترب اليه

حل في القائل
 في القائل
 في القائل
 وعقوبات في الاجل

المعنى في الحدود العالم الخامسة

ثم استوي

اليه فلسنا نحن بصدديا به لان كلامنا مع الخواص وهو
 يدري ولم يلغ فيهم فطري كما مر يا به في الله شك فاطرد
 السموات والارض ولئن سألتهم من خلق السموات والارض
 ليقولن الله هنونا بت باللفظ والنظر والعبر واما الحدوث
 بمعنى المسبوقية بالحدوث فله معنيان احدهما الحدوث الذي
 وهو ان يكون ذات الحدوث مسبوقا بذات الحدوث والاخر
 الحدوث الزماني وهو ان يكون زمان وجود الحدوث
 بزمان غيره والمعنى الاول يجري في كل ما سوى الله وهونيات
 في كل ما يجري فيه والمعنى الثاني المناجحي فيما يدخل تحت الزمان
 دون ما تقدم على الزمان وهو ايضا ثابت في كل ما يجري في الزمان
 عنه ساذ وبان المعنى الاول وبان المعنى الاول ان المصنوع
 يتبع ان يكون في مرتبة ذات الصانع لان معنى الصانعة والمصنوعة
 ليس الا تقدم ذات على ذات توجد الثانية من الاولى ولو كانتا
 معا لكان الصنع تحصيلا للمحصل فكان الصانع في ازل قدمه المصنوع
 بعد في حينه فكان الصانع والاصنوع ثم حدث المصنوع
 باحداث الصانع اياه وبعبارة اخرى الاجداد لا يخلق الا
 بالعدوم فلا يكون العالم ازل وامن فكما وجوده من الغير
 فله مبدأ والابتداء في الازلية وايضا يلزم ان يكون مستفيد
 الوجود من الغير لا يكون مستفيد الوجود من الغير وهذا معنى
 حديث كان الله ولم يكن معه شيء ومعنى قول من قال الان
 كما علمه كان فعلى كان هنا معناها في قوله عز وجل وكان الله عليما حكما

فمنه عن معنى الماضي بل عن مطلق الزمان وهذا التقدم
لصانع العالم على صنوعاته وهو التقدم الحقيقي الذاتي الذي
لا تقدم اشرف منه ولا في مرتبه في الشرف اذ لا ملاك
لهذا التقدم سوى ذات الصانع بنائه ولا يقتر المتقدم في
تقدمه الى واسطه يكون عدله لتقدمه وكذا التأخر الذي لا
هو التأخر الحقيقي الذاتي الذي لا تأخر اخر منه ولا في مرتبه
في الخسبه اذ لا ملاك لتأخره سوى ذاته بذاته من جون
واسطه واما المعنى الثاني فبين ما ياتي كلمه بهاتين
انتفا الزمان عن الله وعن ابتداء العالم ليس من الله وبين
العالم بعد تقدرا لانه ان كان امر موجودا يكون من العالم
والا لم يكن شيئا ولا ينسب احدهما الى الاخر من حيث الزمان
بقبلية ولا بعدي ولا معية لانتفاء الزمان عن الله وعن ابتداء
العالم وذلك لان سبب افتقار العالم الى الصانع انما هو الملاك
الذاتي وفقسه الجبلي في انصافه بالامكان لا كون زمانه
متناهيا وليس الزمان الا عدد حركة الفلك كما ان المكان
ليس الا ما احاط بالفلك او ما ملأه الفلك فاذا لم يكن ذلك
فلا زمان ولا مكان فلما ابدع الله عز وجل الفلك وافر
من الاجسام واداره وجد المكان والزمان وذلك بعد
ابعد جبل ذكره كثير من الارواح والاملاك وما عر الفلك
فالزمان انما حدث بعد حصول كرام الموجودات وعظاها
وبعد حدوث اركان الخلقوقات ودعاها وقديت ذلك

ذلك بقواطع البراهين وفواهبها فالقدم الزماني منتف في
حق الله تعالى وحق ابتداء العالم فسقط السؤال متى عن ^{العالم}
كما هو ساقط عن وجود الحق سبحانه لان حتى سؤال عن الزمان و
لا زمان قبل العالم وليس قدم الحق ساقول مرور الزمان تعالى
عن ذلك بل الوجوب الذاتي والفرق بين الازله القدم ان
الازله عبارة عن معقول قبلية لله والقدم عبارة عن انتفاء
المسوقه بالعدم نفس قبلية على الاشياء فليس الوجود بحث
خالص ليس من العدم وهو وجود الحق ووجود العلم وهو
وجود العالم فالعادات في غير زمان وان كان موجودا في
علم الله ان لا يكون محدث ونفس ذلك الوجود لانه فيه مقتدر
الى وجوده وجد في العين فوجده مرتب على وجود الحق ^{هنا}
معنى الحدوث فلا يصح عليه اسم القديم وفي كلام المفسرين
عالم اذ لا معلوم ورب اذ لا مرئوب وقادر اذ لا مقدور
وفي لفظ آخر له حقيقة الربوبية اذ لا مرئوب ومعنى الالفية
اذ لا مالوم ومعنى العالمية اذ لا معلوم ومعنى الخالقية اذ لا
مخلوق وما ويل التبع ولا مسموع ليس من خلقه حتى يتحقق
ومن حيث احدث استفاد معنى الحديث وه لجمته قدي
مستطولة الزمان وسعته غير مداخله المكان وقال لا
له متى ولا يضرب له امد محبتي وليعلم ان نسبة ذاته تعالى
الى مخلوقاته بمنع ان يخلف بالمعية واللامعية والافتقار
بالفعل مع بعضه وبالقول مع اخرين في تركيب ذاته سبحانه من

جرت فعل ووقوع وتغير صفاته حسب تغير المحل بدات المتقابلات
على عن ذلك بل نسبة ذاته التي هي فعلية صرفة وغنا محض
من جميع الوجوه الى الجميع وان كان من المحوادث الزمانية نسبة
واحدة ومعنى قومية ثابتة غير زمانية ولا متغيرة اصلا والكل
بفنائنه بقدر استعدادها استغنيات كل في وقته ومحلها و
حسب طرفة وانما فقرها وفقد ما ونقصها بالقياس الى ذاتها
وقوابل ذاتها وليس هناك امكان وقوع البتة فالمكان ^{المكانات}
باسرها بالنسبة الى الله كمقطة واحدة في معية الوجود ^{والسموات}
مطويات بيمينه والزمان والزمانية ثابتة بالذات وابداهما كائنا
واحدًا عنده في ذلك حجب العلم بما هو كائن والموجودات كلها
شهادياتها وغيبياتها كموجود واحد القيضان عنه ما خلقكم
ولا بعثكم الا كنفس واحدة وانما التقدم والتأخر والتجدد ^{الضمر}
التصريم والحضور والغيب في هذه كلها بقياس بعضها الى بعض
وفي مدارك المحسوسين في مطبوعة الزمان المحسوسين في ^{المكان}
لا غير وان كان هذا لما تستقره الالهام ونشأ عنه قاصد الاله
وانما قوله عز وجل كل يوم هو في شأن فهو كما قاله بعض اهل
العلم انها شئون يديها الاشئون يديها كلما ^{تمثل}
لكيفية صدور العالم من الله عز وجل كل موجود تام فانه ^{بفيض}
على ما دونها في جوهرية وصورته المقوية لذاته مالوا مسك
عنه لم يطل ذلك الفيض مثال ذلك النار فانها يفيض على ما
في حولها من الاجسام التي تحترق والحرق وهي جوهرية والصورة

والصورة المقوية لها ومتى لم تتواتر منه حرق متصلا عند
وبطلت اذ ينحل الاولى منها فالاولى وهكذا يفيض من الماء
الرطوبة والبلل على الاجسام المجاورة والرطوبة هي جوهرية الماء
والصورة المقوية لذاته فاما لم يكن متصلا الى المحل بطلت عنه
واضحلت وهكذا يفيض من الشمس النور والضياء على الارض والهوى
وهو جوهرية لها فاذا اجتمعت بها حاجز اضحل الضوء وبطلت هكذا
نفيض من الروح الحيوة على البدن وهي جوهرية لها فاذا انا
الروح البدن بطلت جميع اجزائه من ساعته واضحلت وذلك
لان الفيض مادام متواترا متصلا اياما دام المفاض فان
انقطع انقطع فكذلك حكم وجود العالم من البارئ سبحانه الذي
هو وجود محبت ووجوب صرف على ان وجود هذه الاضال
ليس من هذه الخلقات بل هي فيض من الله عز وجل وانما هي
معدت للقبالات والافاضة من خالقها جل صفة عن المشا
كما جيل ذاته عن الوهم والخيال وقد ظهر من هذا البيان ان وجود
العالم عن البارئ عز ذكره ليس كوجود الدار من البناء المستقلة
بذاتها المستغنية عن البناء بعد فراغه وحاشا ان يكون الامر كذلك
لان البناء مركب للدار ومولف لها عن اشياء هي موجودة ^{اعيانها}
فائنة ذواتها وليس للابداع والاختراع تركيب وانما بل
احداث واخراج من العدم ولكن كوجود الكلام عن المتكلم
ان سكت بطل الكلام بل كوجود ضوء الشمس في الجو المظلم الذات
مادامت الشمس طالعة فان غابت الشمس بطل الضوء من الجو لكن

قضى عن نفسه زينا بكرهه كتم نفسه بحجراته ونبئت وصفه برض
رؤيته وجهه ان يظهر برهوت ككاتب التمهيد في اركان الدين

الوجود يمنع عليه لعدم لثباته وكان الكلام للمعجز المتكلم بل
وعمله اطهر بعد ما لم يكن وكذا النور الذي لا يحولس بحسب
الشمس بل هو انجاس وفيه فكذا الحكم في وجود العالم على البار
جل شانه ليس بحيز من ذاته بل فضل وفيه تفضل وفيه فضل الا
ان الشمس لم تقدر ان تمنع نورها وفيها الانها مطبوعه على ذلك
بخلافه سبحانه فانه محتاج في افعاله بخير من الاختيار لاجل وبت
فما يصور العوام واشد وقوي من اختيار المتكلم القادر على
الكلام ان شاء تكلم وان شاء سكت فهو سبحانه ان شاء افاض
وجوده وفضله واطهر حكمته وان شاء اسك ولو اسك
طرفة عين عن الافاضة والتوجه لتهافت السموات وبادت
الافلاك وتناظرت الكواكب وعدت الاركان وهلك الخلاق
وذرت العالم دفعة واحدة بلا زمان كما قال عز وجل ان الله
يسك السموات والارض ان تزولا ولئن زلنا ان اسكها من
احد من بعده كلمه فيها اشارة الى تحديد الخلق
العالم بخير تغيير اسبدا وكل متغير يتبدل بغيره مع الازمان
فيوجد كل ان متعين غير المتعين الذي هو الان الاخر مع
ان العين الواحدة التي نظرت عليها هذه التغيرات بحالها
فان العين الواحدة هي الحומר المعقول الذي قبل هذه الصور
المستأه عالمنا ومجموع الصور اعراض متبدلة في كل آن و
ذلك لان الله سبحانه يتجلى في كل نفس بالاسماء الجمالية والحلالية
معا وكل تجلي يعطي خلقا جديدا ويهدم خلقا وهو احد عالمي

السورة والارض بحسب لفظة من مع معها ارتقا ونور هنر نورا انه ارد وكون انقب
به 11 هو انك مقدر است جعل ما به ملازم حواره بل في قضائه اركار ان كارهة هذا

وله سبحانه بحول الله ماينا، وثبت واحد مع قول عز وجل
كل يوم هو في شأن ان كل وقت واريد بالان وهو الصغرى
واحد مع قولهم خلق الارض في يومين ففي تفسير علي بن ابيهم
المغلوب اهل البيت عليهم السلام اي وقين ابتدا الخلق انفسا
وقال في قوله جل جلاله ففصيت سبع سموات في يومين
ابدا وانقضا، واما قوله عز وجل وقد قدر فيها اوقات في اربعة
ايام فقال يعني في اربعة اوقات ثم فسرها بالفصول الاربعة
وعلى هذا يحتمل ان يكون المراد بالسته ايام هذان القيان
مع هذه الاربعة اوقات فان خلق السموات والارض مع
الاقوات انما يتم بهذه الاوقات والسر في خلق السموات والارض
في ابداء وانقضا وان الممكن متغير في حد ذاته الى موجود
لا في حد ذاته معدوم فهو في كل آن معدوم في ذاته موجود
بوجوده متغير الى وجوده الجدي بعد وجوده الفقد فلا
يزال الله سبحانه يبدع ويضع ويخلق ويرزق روي في التوحيد
عن الصادق عليه السلام قول الله عز وجل وقالت اليهود بدل الله
قال لم يعينوا فكذا ولكنهم قالوا قد فرغ من الامر فلا يزيد
ولا ينقص فقال الله جل جلاله تكذبا القوام غلت ايديهم
واعنوا بما قالوا بل بديا بمسوطتان ينطق كيف يشاء المسموع
عز وجل يقول بحول الله ماينا وثبت وعند ام الكتاب
كان هذا الخلق من حيث ما كان اول النسخ على العجبين
يشعر وبالحدود وذهاب ما كان بالفتنة في الحق بلهم في

حاصل احوال استبرداران است و اگر نه و حکم از درین سخن میفرماید
اگر محمول بر همانهاست نه قضایات جوهری بر احوال بر ضد قضایات کیمیایات
بهر نسبت به بعضی از سخن بدان دلیلند بر هر دو می حدیث است

من خلق جدید و انوابه متشابه و هویدویی و یقید و تری
تجسها جادف و همی ترمز الحجاب و یظهر هذا المعنی في الماء
الحار في فانه في كل ان تدخل قطعة منه في النهر و تتشكل
ما يجاذ من النهر ثم يذهب و يدخل اخري مع انما تری واحد
و انما واحد بالتحقق النار المشغلة من الدمن و الفسيلة فانه
يدخل في كل ان منها خرج تلك النار و ينصف بصفة النور
ثم يذهب تلك الصورة بصيرته هو هكذا شان العالم
فانه يستمد انما من الخزان الالهية التي لا تنقص و لا تفيض بل
تزداد و يفيض ففيض منها و مرجع المياه الالهية عز وجل و ان
شي الا عندنا خزائنه و ما ننزله الا بقدر معلوم و قال لهم ما عندكم
تفقدوا و ما عندنا الله باق علم جواب جوست بته نماند
میرود و میرسد و نمان از نجاست نوزجا میرسد کینه
کجا میرود کونه و را می نظر عالم بی منتهاست فامداد الحق و الخلیفة
و اصل الى العالم في كل نفس الشخص الاتم ليس الاتي و احد
یظهر له بحسب القوال و مراتبها و استعداداتنا مقنات الخلق
لذلك التعدد و التفرقة المختلفة و الاسماء و الصفات لان الامر
في نفسه مستعد و و روده طار و تعدد و انما التقدم و اللاحق
و غیرها من احوال الممكنات توهم التعدد و الطربان و التقید
و التفرقة و نحو ذلك كما توهم التعدد و لما لم يكن الوجود ذاتيا
لسوى الحق بل مستفاد من تجلیه افقر العالم في بقائه الى الامداد
الوجودي الاحدي مع الالات من دون فترة و لا انقطاع

صاح سزاوار در سبوح
خود در احوال اول
از فربه ثانی در دیر
نور منطوقه که منفسر
جزئی که جزوی و کل
و کان حقیق کس در کمال
بیان در هر دو
سبوح
سبوح

هر از نفس برادر زمانه و نبوی که چنانچه در اینست ظهور است که زجون و حلاوت
و هم غیور اندر در نفس سبوح است و در ای جمل حلاوت است با جوارین من عقیدت ازینست
بیش سخن گفتن در اینست

انقطاع اذ لو انقطع الامداد المذكور طرقتین لغنی العالم دفعة
واحدة فان الحكم العددي امر لازم للممكن و انما الوجود له من
موجود ای وجود نوسرهایه وجود همه کس که فیض نور الخلیفة
بعالم نوسد معلوم شود بود و نبوده کس کلمة
في كيفية ارتباط الحوادث الزماني بالقديم ان بعض الموجودات
لذا تری تغیر لا تغیر عارضه بل حقیقته و جوهره نفسیاً
التغیر کالزمان الذي هو ظرف التغيرات و الحركة التي هي
بالزمان فان ماهيتها الحوادث بعد الحوادث و التجدد بعد
التجدد فالزمان و الحركة هويتها الاستداتین الغير القارین
فاذا من الحق الفياض فیضة واحدة في متن الواقع و ظرف الابداع
بالاحداث و الاجداد بالانسان و استعداد فصار ذلك مسا
لتجدد المحادثات و تعدد الافاضات و ان سالت الحق و التفرقة
الجلی و التبدل الذاتي انما سیرى في الحركة من التحركات و انما
حزبی في الزمان من الزمانات و ذلك لان الحركة انما هي
من الصفات و النسبات لا بما عبارة عن الزوج من القوة
الى الفعل فلا بد من تقومها بدات من الذات شخص من
القوة الى الفعل و الزمان مقدار الحركة تابع لها و الحركة و الزمان
من انار الطبيعة فالطبيعة مستحكة دائماً في اذن امر سبیل
الذات متحد الحقیقة اذ لو لم يكن سبالة لم يكن ضد و الحركة
عند الاستحالة ضد و التجدد عن النبات اللهم الا بتوارك احوال
عليها تصح لان تكون مع اصل الحركة معدت لاجزائها

و یظل وجود تو وجود کس

سبقها عليها بالزمان واما العلة المقتضية للحركة فلا بد ان يكون
 مع مغلوطها وليس فوق الطبيعة متغيرا للغير الذاتي انما هو لطيفة
 من غير تحلل جعل عينه وبينها وهذا يصلح ارتباطا لحادث
 بالقديم وذلك لان تجدد الطبيعة عين ثباتها كما ان قوة المادة
 الاولى عين فعليتها فالطبيعة بما هي ثابتة مرتبطة بالحوادث
 وبما هي متجددة يرتبط اليها تجدد المتجددات وحدوثات
 فالمحرك بالذات ليس الا الطبيعة السارية في العالم الجسماني
 بامر الله بل الوجود الساري في العالم الامكاني باذن الله
 جل جلاله وما سوى ذلك فانما يتحرك بالعرض وبالمتبع فالحق
 سبحانه دفعي الابداع والصنع احدي الامر والتكوين والعالم
 تدريج الوجود المتبدل الكون وانما يوجد لا مركز فهو الله سبحانه
 اذا قضى امر فانما يقول له كن فيكون فاذا كان اشرف على
 العدم له الاله الاصلى وبطلان الذي فيقول الله جل جلاله
 ثانيا كن فيكون ثانيا بهذا الكلمة الثامنة وان شئت قلت
 بتلك الكلمة الاولى بعينها لان امر الله واحد وكلمته واحد
 الا انه ثانيا في حق العالم فاذا كان ثانيا اشرف على العدم
 من ساعته فيقول الله عز سلطانه ثالثا كن فيكون ثالثا
 وهكذا الى ما شاء الله نظير ذلك ما ورد في الحديث ان الله
 يخاطب عباده من الاولين والآخرين يوم القيمة بحمل حيا
 معلم مخاطبة واحدة ليشتم كل واحد منها قضيتها دون غيره
 ويظن انه المخاطب دون غيره لا يشغله عن ذلك وجعل مخاطبة

بالحرف واللام

قضا قضا من نظر من قدر ساكنة تقضي على غيره بقدر قدره ما جسد اراد قدر بقضا
 من مردن بقدره من بقضا با اراد من مردن بقدره من اراد بقدره من اراد

مخاطبة عن مخاطبة ويفرغ من حساب الاولين والآخرين في
 مقدار نصف ساعة من ساعات الدنيا ولا استبعاد في ذلك
 فان الصاع يدخل كلا من الثوب الابيض والثوب الازرق
 في الصبغ الاصفر فيخرج احدهما اصفر والاخر اخضر وليس
 الصفرة فيها الا واحدا وانما اختلفا بسبب اختلاف القاء
 واختلاف القالبية في الاشياء انما هو تعقفي ذاتها التي بها يتم
 كل من الآخر وبها صار هو هو دون غيره حسن روى توبه
 جلوه كه در آيه كرد ابرهه نقر در آينه او هام افتاد اين
 همه رنگ مي و نقش مخالف كه نمود بگفروغ رخ ساني است
 كه در جوامع افتاد المقادير الكتاب القضا
 والقدر انما كل شيء خلقناه بقدره كلمه في معنى القضا
 والقدر من القدر القضا عبارة عن الحكم الالهي في اعيان الموجودات
 على ما هي عليه من الاحوال الجارية من الازل الى الابد والقدر
 هو تفصيل ذلك الحكم بما يجادها في اوقاتها وانما القضا
 الاشياء وتوحيها فيها استعداداتها الجارية فتعلق كل حال من
 احوال الاعيان بزمان معين وسبب معين بذلك عبارة عن
 القدر وستر القدر انه لا يمكن لعين من الاعيان الخلقية
 ان يظفر في الوجود ذاتا وصفة وفعلا الا بقدر خصوصية
 قابلية واستعداده الذاتي الذي لا يقبل التغيير والتبدل
 والمزيد والفقصان وذلك لان الخلق هم المعلنون لله سبحانه
 وهو العالم بهم على ما هم عليه في انفسهم ولا اثر للعلم في العلوم

قضا قضا من نظر من قدر ساكنة تقضي على غيره بقدر قدره ما جسد اراد قدر بقضا
 من مردن بقدره من بقضا با اراد من مردن بقدره من اراد بقدره من اراد

از نظر نگاه است اول بر زود و بی برهان کردنش مخفف کرده اند و بیهوده آید که
فکر کرده اند بر وجه چنین هم در کرده اند که محبت نزل تا تحت از غرر او را در

و اختار لا بدان کون احسن ما یکن ان کون وهو ما هو الامر علیه
وهو معنی شایسته و ما شاء و لهذا قال الله فی جوابش او رد علی
حین سألہ لما ذاخلقت الخلق و لعلنا علی فلیس الامکان
اکمل من هذا العالم اذ لیس اکمل من الحق سبحانه ولو کان فی
الامکان اکمل من هذا العالم لکان ثمة من هو اکمل من وجوده
و ما ثمة الا الله فلیس الامکان الامثل ما ظهر الا کماله
جز حق حکمی که ملک را شاید نسبت حکمی که ز حکم حق فرود آید
نست هر چه که هست انجان می باید انچه که انجان
نمی آید نسبت کلمه فی نفی الحجز و التوقیف اثبات امر
بن امرین و ثابت ان الله عز و جل قادر علی جمیع امکانات
و لم یخرج شی من الاشیا عن صلح و علمه و قدرته و ایجاد
بواسطة او بغير واسطه و الا لم یصلح المبدیة الکلیة لهذا
والضلال و الا یمان و الکفر و النعم و الضر و سایر المقالات
کلها منتهیه الی قدرته و تشریح و علمه و ارادته و مشیتة
انما بالذات او بالعرض فاعمالنا و افعالنا کما یر الوجود
بفضائه و قدره و همی واجبة الصدق و منابذک و لکن
بتوسط اسباب و علل من ادراکاتنا و ارادتنا و حرکاتنا
و سکنتنا و غیر ذلک من الاسباب العالیة الغاییة عن علمنا
و تدبیرنا ان خارجة عن قدرته و تائیرنا فاحتمالک تلك الامور
المتی هی الاسباب التی یطمع ارتفاع الموانع علیة تامة
عندها وجود ذلک الامر المدبر المقضی المقدر و عند خلقت

بیا

والخیر و الشر

شرح از نظر است است برهمن و فداوند در ادب است و فتن نه کار ایدر علم علم
و عقداست فداوند در ادب است و فتن نه کار ایدر علم علم

بدانم و کار کننده با بدین

جمع الفهم انما ارد بزبان

و فتن کننده

در راه قضیه ایمان

انست

تخلف شیئ منها او حصول مانع بقی وجوده فی حیز الامتناع و
مکننا و قویا بالقیاس الی کل واحد من الاسباب الکوئیة و لما
کان من جملة الاسباب و خصوا القریبة منها ارادتنا و
و تخلفنا و باجملة ما تخلفه احد طرفی الفعل و الترتیب
اختیارنا فان الله اعطانا القدر و القدرة و الاستطاعة
لیسولنا انما احسن علمه احاطة علمه فوجوب لا ینا فی امکانه
و اضطرارنا لیه لا یدافع کونه اختیاریا کیف و انما وجب الاختیار
و لا تنک ان الفکر و الاختیار کما یر الاسباب من الادراک و العلم
و الاوادة و الفکر و التحمیل و قواها و الامتیا کما یفعل الله
لانفعلنا و اختیارنا و الالتمت القدر و الارادات المغیرة
النهاییة و ذلک لاننا و ان کنا نجیت ان شئنا فعلنا و ان لم نشأ
لم نفعل لکننا لکننا نجیت ان شئنا شئنا و ان لم نشأ لم نشأ بل
اذا شئنا فلم یقلق مشیتنا بشئنا بل بغير مشیتنا فلیت المشیة
الینا اذ لو کانت المشیة الینا لا یختار الی مشیة اخرى سابقة
و تسلسل الامر الی غیر النهایة و مع قطع النظر عن استحقاقه الشر
فقول جملة مشیتنا غیر المتناهیه بحیث لا یشد عننا مشیة
لا یختمها و قویا بسبب امر خارج عن مشیتنا او بسبب مشیتنا
و الثاني باطل لعدم امکان مشیة اخرى خارجة عن تلك الجملة
والاول هو المطلق قد ظهیر ان مشیتنا لیت بحیث قدرتنا کما
قال الله و ما نشأ و ان الا ان یشاء الله خواهم کتم کتم
خواهم کتم خواهم کتم و غیر خواهم کتم لکن خواهم کتم

این خبر با است

در احوال و لا فتنه الایمان است

و کلمه میدی کما فی نه ارد

جرا در بر است و فتنه است

و از بر فتنه حکم در نشو

و لا یرضی لعماد الله

الکفر فتنه کتب

نوامخ خواهم نواخم كخوامهم جركم فاذا نحن في مشيتنا
مضطربون وانما تحدث المشية عقيب الداعي وهو تصور الامر
الملايم بصور انشائية او تخيلية او علمية فاننا ادر كنا سائيا فان
وجدنا ملامته او منافرة لنا فندفعه بالوهم او ببدئية العقل
انبعث منا شوق الى جذب او دفعه ونالك هذا الشوق هو الغرض
الحارزم المسمى بالارادة واذا انضمت الى القدرة التي هي هبة
للقن الفاعلة انبعثت تلك القوة لتحريك الاعضاء الادوية
العصليات وغيرها فيحصل الفعل فاذا انما تحقق الداعي للفعل
الذي تنبعث منه المشية تحققت المشية واذا تحققت المشية
التي تصرف القدرة الى مقدورها انضرفت القدرة الى الحالة
ولم يكن لها سبيل الى مخالفة الحركة لانه ضرورة بالقدرة
والقدرة محررة عند انجرام المشية والمشية تحدث ضرورة
في القلب عقيب الداعي فمدن ضروريات يترتب بعضها على
بعض وليس لنا ان ندفع وجود شيء منها عند تحقق سابقة فليس
يكن لنا ان ندفع المشية عند حصول الداعي للفعل ولا انصرف
القدرة الى المقدد بعدها فحق مضطربون في الاختيار في الاختيار
مجبورون فحق اذن مجبورون على الاختيار هذا طرأ وهل
العقل والنظر القريبه الى الافهام وتزقي الى الطريقة اخرى اعلى
واتم هي طريقة اهل المعرفة والشهود وهي طريق اقرب الى التحقيق
وان كانت البعد من الافهام ففقول ان المخلوقات مع تباينها
في الذات والصفات والاضفال وترتيبها في القرب والبعد

والبعد من البحر الاول والذات الاحدية تجتمعها حقيقة واحدة
الهيئة جامعة لجميع حقايقها وطبقاتها لا يعني ان المركب المجموع
شي واحد والحق سبحانه حاشا الجبابرة الاله عن وصمة الكثرة
والتركيب بل هو هو والاشياء اشياء بل يعني ان تلك الحقيقة
مع انها في غاية البساطة والاحدية فيقد نورها في اقطار السموات
والارضين فاس ذرة الا وهو محيط بها فاهر عليها ظاهر فيها
كما قال امام الموحدين امير المؤمنين عليه السلام مع كل شيء لا
بمقارنة وغير كل شيء لا بمنزلة ولكل للصفات المخلوقات
جهة وحدة الهيئة جامعة للجميع فان السمع والبصر وغيرهما من
الصفات في اي موصوف كان هو الله سبحانه حقيقة ولذلك
قال وهو السميع البصير لا غيره يعني هو السميع بعين سمع كل
سميع والبصير بعين بصير كل بصير وهو لا اله الا
هو اي بعين كل حيوان في الحديث القدسي في سمع وبي
يصير خلق را حون ان صاف وزلال وان تدركان تانان
صفات ذوالجلال بادشاهان نظير شاهي حق عالمان
مرآت آكامه حق خوبرويان ايند خوي او عشق ايشان عكس
مطلوب او قرفا بر قفها رفت اي همام ومن معاني بر قرار
وبرد وام آب متبدل شددين جوجند بان عكس ماه عكس
اختر بر قرار وكذلك الافعال فاننا منسوبة الى الموجودات
من ذلك الوجه الذي ينسب الى الحق بعينه فكما ان وجود زيد
بعينه امر متحقق في الواقع وهو شان من شئون الحق سبحانه وعبارة



من اعانة ومظهر من مظاهر فكذلك هو فاعلم ما يصدر عنه بالحقيقة
لا بالجواز ومع ذلك ففعله احد افاعيل الحق سبحانه بلاشئ في صور
ونسبه تعالى عن ذلك كما في ل تعالى وما ريت اذ ريت ولكن
الله رحي بارها كفته ام وبارد كرسكويوم كه من ذلك ابن رده
بجود بيوم در پس آينه طوطي صفتم داشته اند انچه است اذ ان كفته
بكون سكيوم من اكر خادرم اكر كل حين آراي هست كه بدان دست
كه ميبرد ردم ميبرم فاخذ ضرام اوهايك ايها البحري فالفعل
ثابت لك بمبايترك اباه وقيامه وكن حسناك ايها القدي
فالفعل سلوبتاك من حيث انت انت لان وجودك اذا
قطع النظر عن ارتباطه بوجود الحق فهو باطل فكذلك انك اذا
كل فعل متقوم بوجود فاعله والنظر جميعا بعين الاعتبار في
فعل الحق كيف انهي وانطوي في فعل النفس وتصورها في تصور
النفس والواجمعا قولهم قالوا هم يعذبهم الله في ايديكم وتصا لها
بقول الامام بالحق لاجبه لان تقويض بل الامر بين امرين قال
الله وماتوا ان الان لينا الله اثبت المشية للعد فقهي
اجبر وجعلها بعد مشية الله فقهي به التقويض وقال ذلك بما كتبت
يدك وما كتبت اياه الابا لله لامن دون الله فيكون وهذا
في سلطانه والاع الله فيكون شركا بالله فيبد العباد طاعة الله
ومعصية الله الا انه لا حول عن المعصية والاقرة على الطاعة
الابا لله ولا مشية الاعد مشية الله والتزير والحسنات والمجاهد
يرجع للمقام الواحد والنسبه والسيات والمذام ترجع

ترجع الى حال الكفر فبجان من تنزه عن الفحشاء وسبحان من
ملكه الامانيا في الكا في عن النبي من زعم ان الله يامر
بالسوء والفحشاء فقد كذب على الله ومن زعم ان الخير والشر يعين
مشية الله فقد اخرج الله من سلطانه ومن زعم ان المعاصي تغير
قوة الله فقد كذب على الله ادخله الله النار وعن الصادق عليه السلام
قال الله اكرم من ان يكلف الناس ما لا يطيقون والله اعز
من ان يكون في سلطانه ما لا يريد وفي قيل للمصاعل علم
الله فرض الامر الى العباد قال الله اعز واجبل من ذلك قيل
فخبرهم على المعاصي ل الله اعدل واحكم من ذلك ثم قال ل
الله من يابن آدم انا اولي بحسناتك منك وانت اولي بساآت
منى عملت المعاصي بقوتي التي جعلتها فيك اقول اما قوله
سبحانه بالحسنات فلان امر بها ووعده الثواب عليها وهو
الفرق عليها ووفى لها ولان الكمالات والخيرات واجبة اليه
وهو منه واما ولو تير العبد بالسيات فلان الله عز وجل
نهي عنها ووعده العقاب عليها وهو الفرق ليصير في الطاعات
فرضها في المعاصي ولان التقاير والشرور واجبة الى العدم
وهو من سوء الاستعدادات ولوازم الماهيات المترتبة في عالم
المضاد هر چه هست از قامت ناساز باندام ماست و و
تشره في توير بالاي كس كونه نيت كلمة في الفرق
بين الامر الارادي والامر الكليفي وان ما شاء الله كان وما لم
يشا لم يكن ان الله سبحانه بالنسبه الى عباد امرين امر الازد

ومن كذب على الله

البحري في الله

اجاديا وامر تكليفيا ايجابيا والاول ^{بلا} واسطة الانبياء عليهم السلام
ولا يجتمل العصيان والمطلوبية وقوع المأمور به ويوافق
مشية ثم طردا وعكسا ولا يتخلف عنها في وقوع المأمور به لا محجة
واليه اشير بقوله عز وجل وانما امرنا بنبي اذ اردناه ان نقول
له كذبتكون والثاني كون بواسطة الانبياء عليهم السلام والمطلوب
منه قد يكون وقوع المأمور به ويوافق مشية ثم ويقع المأمور
من غير معصية فيه كالامور التي كلف بها الطابعين وقد
يكون نفس الامر من دون وقوع المأمور لحكم وصالح فهذا الامر
الذي لا يوافق المشية ^{والارادة} يعني لم يثبت الله سبحانه ووقوع
المأمور به ولا اراد وان اراد الامر به وشاء امر ولذلك لم
يقع المأمور به ^{ويجوز} في الكافي عن الصادق ع السلام امر الله
ولم يثا وشاء ولم يامر امر الملائكة ان يسيحوا ولا يسيحوا
ونبي آدم عن اكل الشجرة وشاء ان ياكل ولو شاء ان ياكل
لما اكل وفي عنه عليه السلام حكم الله ان لا يقوم احد من خلقه
بحقه فلما حكم بذلك وهب لاهل محبة القوق على حرفة
 ووضع عنهم ثقل العمل بحقيقة ما هم اهله ووهب لاهل
المعصية القوق على معصيتهم ليشق عمله فيهم وينعم اطاعة
القبول منه فوافقوا ما سبق لهم في عمله لم يقدر وان ياتوا
حالا انتخبهم من عذابه لان عمله اولى بحقيقة الصديق وهو
معنى ثامنا وشاء وهو مستحق وفي عنه عليه السلام انه قال
تما وحي الله للمحصى عليه السلام وانزل عليه في التورية اني انا الله

ولو شاء ان يسيحوا

انا الله لا اله الا انا خلقت الخلق وخلقته انحر واجريته
على يدي من اجب فطوري لمن اجريته على يدي وانا الله لا اله
الا انا خلقت الخلق وخلقته النور واجريته على يدي من اجب
فويل لمن اجريته على يدي وفيه عن الباقر عليه السلام قال لو علم
الناس كيف خلق الله هذا الخلق لم يلم احد احدا وفيه مناخبا
سيد الشهداء الحسين بن علي عليه السلام المهدي كيف اعزم
وانت القاهر وكيف لا اعزم وانت الامر وفيها التي حكمتك
الناقد وشيتك القاهرة لم يترك الذي يقال مقالا ولا
الذي جالجا الاولي وفي هذا المعنى منهم كه ساخته دست
ابتلاي قولم منهم كه سوخته فكر كبري اي قولم مراجبه ساخته
اخنان كه خواسته مدعاي خود از به مدعاي توام كودين
جنم سر زلف خود رويي چنانكه پرورشتم سيد هندی رويي
والسرفي ذلك ان المشية والارادة والتقدير والقضاء كلها
من فضل الله سبحانه وهي حكم الله في الاشياء على حد علمه بها
واما المشي المراد المقدر المقضى الذي يقع في الوجود فانه
ربما يكون من فعل العبد الذي يطلبه من الله باستعداده
وهو قد يكون محبوبا مرغوبا كالامان والطاعات وقد يكون
مبغوضا مستحظا كالكفر والمعاصي ولا شك ان الحكم المحكوم
والمحكوم لكونه نسبة قائمة بها فلا يلزم من كون الحكم الذي
من طرف المحكوم ان يكون المحكوم به الذي من جهة العبد
ومحبوب وهذا هو التحقيق القصي عن شبهة مشهورة هي انه



قد ثبت وجوب الرضا بالقضا وعدم جواز الرضا بالكفر ^{المعاص}
فاذا كان الكفر والمعاصي بالقضا فكيف التوفيق ولعل ان بعد
الله سبحانه لعباده ليس من جهة عرض له فيه لا سبحانه ^{عز}
من الغرض غنى عما سواه بل انما اتت حجة البالغة وحكمة ^{الكاملة}
الى تعذيب فريق وتعيم فريق مبارك في كل واحد من الآلات
وخلق لهم من الارادات والدواعي وعجزها من اسباب المعاصي
والطاعات والشؤون والحجرات فانقسمت افعال الله الى ^{التي}
الى الغاية المطلوبة بالذات والى ما ينال الغاية اخرى مراد
بالعرض فاطلق على الاول اسم المحبوب على الثاني اسم المكروه
وانقسم عباده الذين هم ائمة من فعله واختاره الى من سبق
اهم العناية بالحقنى بتبليط الدواعي والبواعث عليهم لياقتهم
الى غاية الحكمة والى من سبقتم لم المشية بالردى لياقتهم
الى غاية الحكمة فلكل منها نسبة الى المشية الزبانية وفي الكافي عن
الصادق عليه السلام ^ل كان امير المؤمنين عليه السلام كثيرا ما يقول
اعلموا علما يقينيا ان الله لم يجعل للعدوان اشتدا وعظما ^{جيلة}
وكثرت مكائده ان يسبق ما سمي له في الذكرا الحكيم ولم يجعل ^{العبد}
ضعفه وقلة خيلته ان يبلغ ما سمي له في الذكرا الحكيم ابي الناس
انه لم يزد اذ امره بنقير الحذرة ولم ينقص امره بنقير بحقه
فالعلم بهذا العالم اعظم الناس راحة في منفعة والعالم
بهذا التارك له اعظم الناس شغلا في مضرة وورثهم عليه
مستدحج بالاحسان اليه ورتب مغرور في الناس مصنوع له

جمده ٣

له وعن النبي صلى الله عليه وآله اعلم ان الامة لو اجتمعت ^{تفقوا}
بشيء لم يفتكوا الا بشئ كتبه الله لك ولو اجتمعوا على ان يصروك
لم يصروك الا بشئ كتبه الله عليك رفعت الاوامر ^{الصحيحة}
وفي التنزيل قل لن يصيبنا الا ما كتبه الله لنا هو وينا وعلي
الله فليست كل المؤمنين ^{وهو} وما اصاب من مصيبة
في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرها ان ذلك
على الله ذبير لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم ^{عن}
الصادق ^ع اوحى الله م المد اود علمه السلم يا اود تريد
واريد ولا يكون الا ما اريد وان لم تسلم لما اريد انصرتك
فما تريد لم لا يكون الا ما اريد فاذن ظن ان لارادة لقضاء ^{يروق}
لحكمة ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن الا ما اراد ^{قضى}
ولا حجة لهم فيما ارتضى لم يهدروا على عمل ولا معالجة فيما احدث
في ابدانهم المخلوقة الاربعهم هذا وقد ثبت ان المواد تحت ^{الطبايع}
باذن الله والطبايع تحت قهر النفوس باذن الله والنفوس تحت
قهر العقول باذن الله والعقول تحت قهر كبرياء الله عز وجل
وهو الله الواحد القهار ومن وجه آخر ان الارضين تحت تارة
السموات باذن الله والسموات في ظل تسخير الملكوت باذن
الله والملكوت في قدياس الحبروت باذن الله والبحر ^{معتور}
بامر ليجار جل سلطان وهو الغالب على امره والقاهر برون عباد
والارض جميعا قبضته والسموات مطويات بيده والشمس والقمر
والنجوم مستخرات بامره وما سر دابة الا هو اخذ بناصيته ^{اليد}

الكل مغلوله بيد قدرته والله خلقكم وما تعلمون ^{معتقولة} وارجلهم
بعقال شبيهة هو الذي يسيركم في البر والبحر واما لم منقطعة
الاجزاء وقوته وان يسلك الله بصيرة فلا كما شغل له الا هو وان
يريدك بحرية فلا اراد لعضله ان يضركم الله ولا غالب لكم ^{مخلوكم} وان
من الذي يضركم من بعد سبحان الذي بيده ملكوت كل شيء
وتبارك الذي بيده الملك 2 الحديث النبوي اعوذ بعقلك
من عقابك واعوذ بوضائك من محطك واعوذ بك منك اشار
بالاول الى توحيد الافعال والثاني الى توحيد الصفات والثالث
الى توحيد الذات 2 مناجاة مستدلهذا 2 دعاء فرانت
الذي انزلت الاغبار عن قلوب احبائك حتى لم يحسبوا سواك 2 بنت
بروح ولم جز القاسم دوست 2 حكيم حرفه كرايد ندا 2 ستاد
كلمة بها يحج من مدخلية الاسباب الخارجة في الافعال وهو
الفرغ من الامر وبما يتبع ذلك كما ان الاشياء الداخلة في
وجود الانسان كالعلم والقدرة والارادة من جملة اسباب
الفعل فذلك الامر الخارج من الدعوات والطلبات
والسجود والحمد والتدبير والحذر والالتباس والتكليف والوعيد
والوعيد والارشاد والتهذيب والترغيب والترهيب 2 المثال
ذلك فان ذلك كله اسباب ومسايل ومسايل وروابط
لوجود الافعال ودواعي الى الخير ومهيئات 2 الاضراق مهيئة للمطالب
موصلة الى الارزاق محرجة للكالات من القوة الى الفعل وكل
ذلك ما يقام القضا الامر حيث انه فعل العبد 2 من هذه 2 الخبيثة

الخيثة مما يحكم به القضا لانزول يقض لم يوجد بل من حيث ان
الله سبحانه جعله من الاسباب على حسب ما قدره وقض ليربط و
موافاة تبهه وبين الفعل كما جعل شرب الدواء سببا للحصول 2 الصحة
2 هذا المريض في اللب والسبب كلاهما ينبغي ان من القضا 2 ^{بشأنه}
الى الله 2 والى امره امر اجاديا او كلفيا 2 سئل النبي صلى الله
اعن 2 ما فرغ منه او امرت ان قال في امر فرغ منه وفي
امر ستانف 2 وسئل هل يعنى الدواء والرقية من قدر الله قال 2 ^{الدواء}
والرقية من قدر الله 2 وسئل امير المؤمنين عليه السلام عن الخرافة
عن جدار يريد ان يقض القوم قضا الله قال 2 اقر من قضا الله الى
قدره ولما كانت الحكمة الالهية تقتضي ان يكون العبد 2 ^{معلقا}
من الرجاء والخوف 2 الذين بها يتم العبودية جعل الله كيفية
علمه وقضائه وقدره وسائر الاسباب غاية عن العقول
وجعل الدعوات والطلبات وما يخرج مجرى ذلك مناط
التكليف وملاك العبودية 2 ليتم التكليف وهذا احدي
الطرق في تصحيح القول بالتكليف مطلقا مع الاعتراض باطله
علم الله وكون الانتذار جارية والاقضية سابقة في الكل
واما الابتلاء من الله سبحانه فهو اظهر ما كت لنا 2 ^{اولنا}
في القدر ورازما اودع فينا وغرز في طباعنا بالقوة
بحيث يترتب عليه الثواب والعقاب 2 فانه ما لم يخرج 2 ^{من القوة}
الى الفعل لم يوجد بعد وان كان معلوما لله فلا يحصل
ثمرته وتبعته 2 اللانتمان ولهذا قال سبحانه ولنبليكم

المقصود

حتى فعل المجاهدين منكم والصابرين ونبلوا اخباركم واما
 والعقاب فها من لوازم الاعمال الواهية ساء وتملأها ولو حن
 الامور الموجودة فينا وتبعاتها العيادية ان علينا من خارج
 فالمجازاة هو ايضا اطهار ما كتب لنا او علينا في القدر والبراز
 ما اودع فينا وغرز في طباعنا بالقوة كما قال سبحانه تنجزهم
 وصفهم واما تفاوت النفوس في ذلك وعدم تساويها في
 الخيرات والشؤون والاختلاف في العادة والسقاة فلا
 في استعداداتها المادية في اللطافة والكثافة والقرب
 من الاعتدال الحقيقي والبعده وتفاوت الارواح التي يارتها
 في المصفا والكدورة والقوة والضعف بحسب الغفرة لمناسبة
 تلك المواد وعي ذلك من الاسباب قال الله فكل يعمل على
 شاكلته اي يوافق استعداده في الحديث النبوي يعملون بكل
 لما خلق له كرجل وصالح كوكب شمس وهذا انعقاد رايه انه
 يكون والترفير انما هو تقابل الالهية الكلية الطالبة لمظاهر
 المختلفة فان من الواجب ان يكون من جملة صفات الملك خصوصا
 ملك الملوك صفات اللطف وقهر لانها من اوصاف الكمال
 ونفوت الحلال ولا بد لكل من الوصفين من ظهور لكل منهما
 فروع وشعب غير تنافية كل منها يوجب تعلق ارادة سبحانه
 وقدرته الى ايجاد مخلوق يدل على كرامته الاشارة اليه فكل
 من الموجودات مظهر لاسم خاص الذي فله ذلك اقتضت راحة اليك
 ايجاد المخلوقات لتكون مظاهر لاسمائه الحسنى ومجالي الصفات

الاسماء

لصفاته العليا مثلا لما كان منقفا فمرا او وجد المظاهر القربية
 من المحيم وساكنها والزقوم وبتنا وليا ولما كان عنقوا فقارا
 او وجد مجالي للعفو والعفران كالحجة واهلها والتنيم وشانه
 ومنها يظهر للعادة والسقاة فمنهم منقى وسعيد فظن ان لا
 لاسناد الظلم والقباح الى الله لان هذا الترتيب والتمييز
 وقوع في طريق اللطف واخر في طريق القرب من ضروريات الوجود
 والاعباد ومن مقتضيات الحكمة والعدل ومن هنا العبر
 العلماء التي شعرت ان يناسب الظلم الى الملك المجازي حيث
 جعل بعض من تحت تصرفه وزيرا قريبا وبعضهم كتابا بعيدا
 لان كلامها من ضروريات مملكته وينسب الظلم الى الله تعالى
 في تخصيص كل من عينك بما خصت مع ان كلامها ضروري في
 مقامه وكما ان لكل من المخلوقات استعدادا كليا لقبول الوجود
 لك منها استعداد جزئي لظهور اسم خاص وانما خاصة واحدا
 بعد واحد حتى يصل الى كماله اللائق به والحق سبحانه عن
 التقدير بالاسماء والمخصص فيها وهذا هو السبب في اختلاف الاضافات
 المتكررة من طرفي الحق والمخلوق كما استار الله الحسين بن علي
 عليه السلام في دعائه بقوله اهي ما اترك مني واعدني
 عنك لما اترك لي فما يحجبني عنك فان طريقه وقرب سجانه
 بالنسبة الى المخلوق خلاف طريقهم وقربهم بالنسبة اليه لانه
 طريقه وقربهم من حيث الوجود والاحاطة والمعية التي لا
 تفاوت فيها بالنسبة الى الجميع اصلا لقرب المداد مثلا

الهي

بالنسبة الى الحروف والكتابات وطريقهم وقربهم من حيث الظهور
 الاسماء والاسعدادات الذاتية التي هي فيها مختلفون وان
 كان مصير الكل الى سبحانه لعدم تقديس غيره وجعل باسمه دون اسم
 كما هو في الله وانك لتتدبر الى الصراط مستقيم صراط الله الذي
 له ما في السموات وما في الارض والى الله المصير فهو قديم منهم
 جميعا غاية القرب لنا واذا استلكت عادي عنى فاني قريب وهو
 معهم انما كلكم كما نزل على صراط مستقيم ابدا ما من دابة الا اخذ
 بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم قد افغصهم بعيد عنهم
 بعد العبد الى غاية العبد وعلى طرق يفضي بها الى الشقاوة
 وذلك لان قرب كل واحد منهم اليه من جهة اسم معين هو
 مقيد وهو بعيد عنه من جهة الاسماء الاخر لعدم تحققها
 وشعوره لها. اكر نزل في دار تودست انما نزل كذا
 تحت بر ليشان ودر شمس است. وما ذلك كمثل اعني اسم يكون
 مطلوبه حاضر الدير وهو لا يتغير ويكون في طلبه فهو بعيد عن
 مطلوبه وان كان مطلوبه غاية القرب من يارب بلكه شاید
 گفت اين كنهه كه در عالم ديدار كبر نبود انشا هدر جاني
 دين كنهه زلفش با باد صبا كنهه گفتا غلطى كنهه زين فكرت مودى
 صدا باد صبا انجا با سلسله بر قستند اين است حرفى دى ال باد
 نه ماني واستقامت صراط كل احد عبارة عن رجوع الى الام
 الذي يد منه وذلك الاسم هو الذي يريه وهدى وصراط مستقيم
 بالظن الى كماله الذي هو منه تى مريم واللائق بحاله وان لم يكن

وان لم يكن مستقيما بالظن الى الوصول الى سعادته التي هي الفوز بالثبات
 والظفر بالدرجات اكر از نا هواري زمين در سايه كنجى بنى ان
 كنجى را عين استقامت ساه دان وهنجين راستى ابرو وكان در كنجى است
 ابرو وي تو كر راست بود كنج باشد ان كنجى راستى كان ابد جمل كه
 راستى ابرو وكان عبارت از هيئتى است كه مي بايد كه بران
 باشد تا ابرو وكان باشد وشك نيت كه ان معنى در كنجى
 ايشان راست مي بايد همچنين استقامت راستى حقيقت و بود
 ان بر طربون مستقيم است كه ظهور ان در جواب بحسب اقتضا
 قابليت ايشان باشد پس كنجى كنجى قابل تقاضاى ان كند
 كه حقيقت در ان باسم مفضل ظاهر شود ظهور وي بر طربون استقامت
 خواهد بود كه اكر بفرض مجال باسم هادي ظاهر شود ان حقيقت
 در ان مظهر بر طربون مستقيم خواهد بود و كسى مولا نا السا
 ان الله اسجد لم العليم بما اغضبه على من لم يقبل منه رضاه وانما
 يمنع من لم يقبل منه عطاء وانما يفضل من لم يقبل منه هداية
 طبيب غشج سجاد مست وشفوق ليل چه درد در تو بنديت
 د و اينكده كلمه به بيان كنهه من الحو والاثبات و اسناد
 التردد والبداء الى الله في الروايات قد عرفت معنى القضا والقدر
 فا علم ان محل القضا عالم العقول والارواح ويسمى بالروح المحفوظ
 لانه محفوظ عن التغيير وام الكتاب لا يطاقت بالاشيا احما لا محل
 القدر عالم النفوس والاشباح ويسمى النفس الكلية العقلية بالكتاب
 المين لظهور الاشيا فيها تفصيلا والنفس المنطبعة في اجسام الفلكي

بكتاب المحو والابتنان لوقوعها فيها قال الله سبحانه ما نشاء
ويثبت وعند ام الكتاب وهـ ك جل وعز وان من شيء الا
عندنا خزائنه اي ما في العقول والارواح وما تنزله الا بقدر معلوم
اي الى النفوس والاشباح وذلك لان النفوس المنطوية الفلكية
وقواها التي تنزله الخيال فينال محط بقاصيل ما سبق من الامر
دفعه واحد لعدم تماهيها بل لما يتقش فيها المحادث شئنا
فشيئا وحمله فحمله مع اسبابها وعللها على منجز مستمر ونظام
فان ما يحدث في عالم الكون والفساد فانما هو من لوازم حركات
الافلاك ونتائج ما كان باذن الله عز سلطانه فحي تعلم انه
كلما كان كذا كان كذا فلهما حصل له العلم باسباب حدوث
امر ما في هذا العالم حكمت بوقوعه فيه فينتقش في ذلك الحكم
وربما تاخر بعض اسباب الموجب لوقوع الحادث على خلاف
ما توجه به بقية الاسباب لولا ذلك السبب ولم يحصل لها
العلم بذلك السبب بعد لعدم اطلاعها على سبب ذلك السبب
ثم لما اجازت واطلعت عليه حكمت بخلاف الحكم الاول في
عنها نقض الحكم السابق وثبت الحكم الاخر مثلا لما حصل لها
العلم بموت زيد برض كذا في ليلة كذا لاسباب تقتضي ذلك
ولم يحصل له العلم بمقتضى الذي ياتي في قيل ذلك الوقت لعدم
اطلاعها على اسباب المقدق لعدم علمه وكان من سنك
الاسباب شرطها بان لا يصدق في حكمه الا بالموت وتمامها
بالبرء وذلك لان شأن النفوس ان يكون توجهها الى بعض المعلومات

المعلومات واشتغالها به يذللها على البعض الاخر ثم اذا كانت
الاسباب لوقوع امر ولا وقوعه متكافية ولم يحصل لها العلم
برجحان احدهما بعد لعدم محي وان سبب ذلك الرجحان بعد
كان لها التردد في وقوع ذلك الامر ولا وقوعه فينتقش فيه
التردد تارة واللا وقوع اخرى فهذا هو السبب في المحو والابتنان
والتردد والحكمة فيها لما كانت افعال الملائكة المتخرب
وارادتهم مستهلكة في فعله سبحانه وارادته اذ لا يعصون
الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون ويكفونهم مكتوب الله عز
وجل بعد قضاءه السابق المكتوب بقوله الاول جازان صفة
الله باللبا وكل اشيع التغيير والسوح مع تقدسة وتبر
عن ذلك وقد تر نظيره ووصفه عز وجل بالاسف والمخاربه
ونحوها وقد ورد الحديث القدي ما ترددت في شيء انا
فاعله كتردد ري قبض روح عدي المؤمن كبر الموت كره
مسأله مع انه عز وجل قد يقضي عليه الموت قضائهما كما قال
عز وجل ثم قضى اجلا واجل سمي عندك وهـ ل والحكمة اجل
فاذا اجازت اجلهم لا يتاخر من ساعة ولا يستقدمون قال بعض
اهل المعرفة ومن هذه الحقيقة الالهية التي كنى عنها بالتردد
انبعث الترددات الكونية والتخيم النفوس وذلك ان الله
تردد في فعل امرنا هل يفعله ام لا وما زالنا نتردد حتى
يكون احدا الامر المتردد فيها فذلك الامر الواقع هو الثابت
في اللوح من تلك الامور وذلك وذلك ان العلم الكتاب اللوح

القدري كتب احراما وزمان الخاطر ثم يحو في ذلك الخاطر
لان من هذا اللوح الى النفوس رقاب منقذ اليها حديث محمد
الكتابة وتنقطع بحورها فاذا صار الامر محو اكتب عن يمينه
منه رقيقه الى فخر هذا الشخص الذي يكتب هذا من اجله فيحظر
له خاطر يقضي الخاطر الاول وهكذا الى ان اراد الخواجات
فلم يحو ففعله الشخص ويتركه حسب ما يكتب في اللوح فاذا
فعله او تركه وانقضت حجة الحق من كونه محو ما فعله وانبت
صورة عمل قبيح او حسن على قدر ما يكون ثم ان القلم يكتب الختم
وهكذا الى غير النهاية والموكل بالمجوس ملك كريم والاسلام عليه
من الصفة الالهية ولوم يكن الامر كذلك للثابت الامور كلها
حتما مقضيا وهذا شان الاقلام القدرية واما القلم الاعلى
فانبت في اللوح المحفوظ صوت كل شئ بحسبى من هذه الاقلام
من محو واثبات ففيه اثبات المحو ومحو المحو ومحو الاثبات
على وجه ارض فضوته مقدسة عن المحو والتغير لان نسبة القلم
الاعلى الى هذه الاقلام كمنسبه قوتنا العقلية الى مشاعرنا
الخيالية والحسية ونسبه اللوح المحفوظ الى هذه الالواح
الارادة الكلية المطرب نوعي الى ارادات جزئية وقعت في
طريق تحصيله في ضروب احدها وفي الكافي عن الباقر عليه السلام انه
قال العلم علمان فعلم عند الله مخزون لم يطلع عليه احد من خلقه
وعلم علمه ملائكة ورسله فما علمه ملائكة ورسله فانه
سيكون لا يكذب نفسه ولا ملائكة ولا رسله وعلم عند

عند مخزون يقدم منه ما يشاء ويؤخر ما يشاء ويثبت ما يشاء
وقال عليه السلام ما عبد الله بشئ مثل الباء في روايته ما عظم الله
بمثل الباء وانما عبد الله ولم يعظم بمثل الباء لان مدارها
الدغا والرغبة اليه سبحانه والرهبه منه وتفويض الامور
والعقل من الخوف والرجا وامثال ذلك من اركان العبودية
عليه المقتالة السابعة وحجة الله على خلقه لقد
ارسلنا رسلا بالبينات وانزلنا معهم الكتاب والميزان
ليقوم الناس بالقسط كلته في بيان اضطراب الخلق الى الحق
وتفاوت درجات الحجج في الكافي عن الصادق عليه السلام انه قال
للزندق الذي سألته من اين انبت الانبياء والرسالة التي انبتنا
ان لنا صنفا خالقا متفاليا عنا وعن جميع ما خلق وان
ذلك الصنف حكيم متفالي لم يجر ان يشاهد خلقه ولا يلا
فيما شرهم فيباشرهم ويحاجهم ويحاجون نبت ان لهم سفرا
في خلقه يعبرون عنه الى خلقه وعبادته ويدلونهم على صراط
ومنا ففهم وما به بقاؤهم في تركه فناء وهم ثبت الامرون
والناهون عن الحكيم العليم في خلقه والمعبرون عنه جبل وعتر
وهم الانبياء وصفوة من خلقه كلوا موتدين بالحكمة معقون
بما غير شاركين للناس على مشاركتهم في الخلق والتركيب
في شئ من احوالهم مؤيدين من عند الحكيم العليم بالحكمة ثم انبت
ذلك في كل دهر وزمان مما انت به الرسل والانبياء من اللوح
والبراهين كليات الخلق لارض الله من حجج يكون معه علم يدرك

ثبتنا

ما كونه
كذلك

مقالته وجواز عدالته وقدرته الله سبحانه في قصته آدم على
وعليه السلم على حورب الحج واصطفائه على الملائكة اذ قال تعالى
واذ قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة قالوا اتجعل
فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس
لك قال اني علم ما لا تعلمون وعلم آدم الاسماء كلها ثم عرض
على الملائكة فقال انبؤوا باسماء هولاء ان كنتم صادقين قالوا
سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا انك انت العليم الحكيم قال انا
انتم باسمائهم فلما انما هم باسمائهم قال لهم اني اعلم غيب
السموات والارض واعلم ما تبذرون وما كنتم تكتمون وان
غز وجل فاذا سمويته ونفخت فيهم روحى فقعوا له ساجدين
وذلك لا مظهر الاسماء كلها بخلاف الملائكة وان المفيض
للحالات من اسم الله الى ما سواه بل هو بعينه الاسم الجامع للاسماء كلها
لان يدل على الله يظهر في المظاهر كلها لالة الامم على
فان الدلالة كما تكون بالانفاظ كذلك تكون من غير فرق بينها
فيا بول الى العرفي والصادق عليه السلم نحن والله الاسماء الحسنى
التي لا يقبل الله من لعباد عملا الا بمعرفتنا وذلك لانهم علمهم
وسايل معرفته ذاتة تعالى ووسايل ظهور صفاته سبحانه وانما
لا يقبل الله عملا الا بمعرفتهم لان العلم بكيفية العمل ومن يعمل
له انما يؤخذ منهم فالجرح كما انه لا يدينه كذلك معرفته الصلابة
منها قال النبي صلى الله عليه وآله من مات ولم يعرف امام زمانه
مات ميتة جاهلية ثم المستفاد من الاخبار المعصومية ان الحجية

بالذوات

ان الحجية اما نبي رسول يسمع الصوت ويعاين الملك وقد اوتى
الى حرم واتان نبي يسمع الصوت ويرى في النوم ولا يعاين في اليقظة
ولم يبعث الى احد ورثها يكون عليها امام كما كان ابراهيم على الوتر
فان الامة فوق النبوة والرسالة وانما وصي نبي تجده الملك
يسمع صوته ولا يراه وهو قد يكون اما من دون ان يكون نبيا
كما وصيا نبيا صلوات الله عليه وعليهم وبالحمله فهم متفاوتون
في الفضل قال الله سم تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم
من كلم الله ورفع بعضهم درجات والكل حجة الله على عباده
وامانه في الابد ودا عيهم الى الله بمقاله وفعاله وشاهدته
احواله ومن هو منهم امام ياتون في اقواله وفعاله وهو اولى
من انفسهم وهو وليهم ومولاهم والشهد عليهم عقابم حاكم بينهم
يحكم بالحرف فيها اختلافوا فيه وامير عليهم يكونون تحت اوامرهم ونواهيهم
ويتيقنون بالرجوع اليه ما استكوا فيه كما جعل الله من الخوارج
الانسان قلبا لتكون تحت امره ونهيه ويؤد اليه
فيه والحج بمنزلة روح العالم والعالم جسد فكما ان الروح انما
يدبر الجسد ويصرف فيه باذن الله بواسطة الاسماء الالهية
التي ودعها فيه وعلما اياه وركها في فطرته فانما سمة
القوي من الروح ولهذا تخرّب الدار الدنيا بانفعال الحجية عنها
كما ان الجسد يبلى ويضمي بمفارقة الروح عنده قال النبي صلى الله
عليه وآله وسلم انما هو اهل السماء فاذا ذهب النجوم ذهب اهل السماء
واهل بيتي امان لاهل الارض فاذا ذهب اهل بيتي ذهب اهل الارض

والحسيان
بما يكون لاهل القوي الروحية
كذلك الحجية تدبر العالم وتصرفه

وقال امير المؤمنين عليه السلام لا تخلوا الارض من قائم لله بحبته
اما ظاهر مشهور واما خاف مخمور وقال الجهاد عليه السلام
لولا ما في الارض من الساحت باهلها و قال الباقر عليه السلام
لو ما رفع من الارض ساعة لما جت باهلها كما يروج البحر
باهلها ومثله عن الصادق والخاتم والرضا عليهم السلام
فالحج هو الغاية القصوى من وجود العالم والمقصود الاقصى
من خلقه يحيى آدم غرض قوي وجوده بان همه وزنه ^{لما تمكن}
في الكون كائنا لولاك ولهذا توصلت الحجبين ووسين
من رمان اينا آدم على نبي او عليه السلام الرومان قائما على السلام
من دون فترة وانقطاع سبق كل سابق على لاحقه باخبار من الله
منهم من ظهر ومنهم من استخفى كما ورد عنهم عليه السلام في حجاب
كثير كلمة فيها اشارة الى كيفية حصول الرحي و
من انواع العلم في قلوب اهلها ان حقايق الاشياء كلها ^{طوره}
في اللوح المحفوظ وانما تفيض الى قلوبنا من ذلك العالم بوسيلة
القلم العقلي الكاتب في الواح نفوسنا كما قال عز وجل اولئك
كتب في قلوبهم الايمان واولئك علم بالقلم الا ان الله يعلم
وقلب الانسان صالح للان يتقرب به العلوم كلها وهو كرامة مستعدة
لان تجلي حقيقة الحق في الامور كلها من اللوح المحفوظ وانما
خلج غاخلي عنها من العلوم اما النقصان في ذاته كقلب الصبي
وهو يشبه نقصان صورة المرأة كحجر الحديد قبل ان يصقل
او كثر المعاصي والحجب الذي تراكم عليه من كثرة الشهوات

المراة
الشهوات المانعة من صفاته وجلاله وهذا يشبه حجب
وصداها او لعدوله عن حجة الحقيقة المطلوبة لاستيعاب حجة
بهتية اسباب المعيشة وتفصيل الاعمال البدنية المانعة
من التأمل في الحضرة الربوبية والحقايق الحققة الالهية
فلا ينكشف الاما هو متفكر وهذا يشبه كون المرء معذرا
بها عن جهة الصورة والحجاب بينه وبين المطلوب من اعتقاد
سبوايه منذ الصبا على سبيل التقليد والقول بحسن الظن فان
ذلك يحول بينه وبين حقايق الحق ومنع ان ينكشف في قلبه
خلاف ما تلقفه من ظاهر التقليد وهذا يشبه الحجاب المبرم
بين المرأة وبين الصورة المطلوبة رؤيتها والجمال بالحجة التي
تقع فيها العصور على المطلوب فان طالب العلم ليس يمكن ان
يحصل العلم المطالب بالذكور للعلوم التي تناسب مطلوبة حتى
اذا ذكرها ورثتها في نفسه ترتيبا مخصوصا حصل له المطلق
فاذا لم يكن عنده العلوم المناسبة لذلك لم يحصل له العلم
المطلوب وهذا يشبه الجمال بالحجة التي فيها الصورة ^{المطلوب}
فهذه هي الاسباب المانعة لادراك الحقايق ثم ان العلوم
التي ليست ضرورية انما يحصل في القلب تارة بالاكساب
بطريق الاستدلال والتعليم ويسمى اعتبارا واستنباطا او ^{مختصرا}
بالعلماء والحكماء وتارة بتجريبه على القلب كانه القى فيه
مرحبا لا يدري سؤا كان عقيب طلبه شوقا ولا سؤا
كان مع الاطلاع على السبب الذي منه استفيد ذلك العلم

العلم
المطلوب
العلم
المطلوب

العلم
المطلوب
العلم
المطلوب

اولاً وسوا كان مع الاطلاع فانه قد يكون بمشاهدة الملك الملقى
 في القلب بجماع حديثه وقد يكون بمجرد السماع من غير مشاهدته
 وقد يكون بيقينه في الروع من غير سماعه في القلب كذا او
 يلهم لها ما وقد يكون ذلك العجوم في النوم كما يكون في اليقظة والمناظرة
 يخص بالانبياء والرسل وخص باسم الموحى عرفاً وقد يكون لغيرهم
 كما ان الحجاب بين المرأة والصور يزال نازلاً بعمل اليد المقصود
 وتارة بسبب ربح يحركه فذلك استفاضة العلوم بالقلم الاكبر
 للانسان وقد يكون بقوة فكره المقترن في تحريك الصور الخفية
 والانتقال من بعضها الى بعض وقد تهب رايح الظلال الالهية
 فكيف يحجب الغواشي عن عين بصيرة فيجلب فيها بعض ما هو
 مثبت في اللوح الاعلى فيكون تارة عند المنام فيظن ما سيكون
 في المستقبل وتارة ينفتح الحجاب لطرف خفي من الله فيلمع في القلب
 من وراء ستر الغيب شيء من غرايب سر الملوكوت في اليقظة
 فرمادوم وربما يكون كالبرق الخاطف في دوامه في غاية الذكاء
 فلم يفارق الالهام وحديث الملك الاكثاني العلم ولا في
 محله ولا في سببه ولكن ببقائه في طريقة زوال الحجاب وحيثه
 ولم يفارق الوحي الالهام والحديث في شيء من ذلك بل في شدة
 الوضوح والنورية ومشاهدة الملك المفيد للعلم والكل مشرقة
 في انما يواظب على الملك الذي هو القلم كما ان عز وجل علم
 بالقلم ولعله ابشير لهذه المراتب الثلث في قوة وما كان
 لبشر ان يكلمه الله الا وحياً او من وراء حجاب او يرسل

من فوقه نور اشراق
 غمى الباطن والظاهر
 تفت السبب
 زجاء في

او يرسل سولاً لبعض العلماء السر في اطلاع النبي على الملك الموحى
 دون غيره انه لما نقل روحه بصقاله العقل للمعبودية النارة
 وزالت عنه غشاوة الطبيعة وورين المعصية وكانت نفسه
 قدسية شديدة القوي عزيرة الامارة لما تحتها لم يتغلبها
 جهة فوقها عن جهة تحتها فقبض الطربين وتبع الجانبين
 ولا يستقر فاحتما الباطن عن حتمها الظاهر فاذا توجهت
 الى الاخرى الا على وتلفت انوار المعارف بالانقياس بشري من الله
 فيغدي تأنيها الى قوتها ويمثل صورة ما يتأمن له وحيها
 ومنها ان الظاهر يكون فتمثل للحواس الظاهرة سيما السمع والمبر
 لكونها اشرف الحواس الظاهرة والظفرها فيرى شخصاً محسوساً
 ويسمع كلاماً منظوماً في غاية الجوده والفضاحة او يرى بحقيقة
 مكتوبة فالشخص هو الملك النازل الحامل للوحي الالهي والكلام
 هو كلام الله والكتاب هو كتابه وقد نزل كل منهما من عالم
 الامر القوي القضاة ذواته الحقيقية وصورة الاصلية
 الى عالم الخلق الكتاني القدر في احسن صورة واجمل كسوق كتمثل
 جبرئيل بنينا صلى الله عليه وآله في صورة دحية بن خليفة
 الكلبى الذي كان اجمل اهل زمانه وثيق مآراه وصورة الحقيقة
 الاخرى وذلك انه صلى الله عليه وآله سأل ان يرفعته
 على صورة فواعد ذلك بحرا فطلع له جبرئيل على السلم فسد
 الاخرى من المشرق الى المغرب وفي رواه كان له ستمائة جناح
 وراه مرة اخرى على صورة ليلة المعراج عند سدرة المنتهى

م
وغيره تركه الصنف وكلمته جازيا بغيره في التوراة

كلية فيها اشارة الى سادة الانبياء والاصحاب واصول
الترايع 2 الكافي عن الصادق عليه السلام سادة النبيين المطهرين
حصة وهم اولوا العزم من الرسل وعليهم دارت الرخا نوح
وابراهيم وموسى وعيسى ومحمد صلوات الله عليهم والرو عليهم
وعلى جميع الانبياء ورواه قيل كيف صاروا اولوا العزم قال
لان نوحا بعثت كتابا في شريعة وكل من جاء بعده نوح اخذ كتاب
نوح وشريعته ومنهاجه حتى جاء ابراهيم بالصنف وبشريعة ترك
كتاب نوح لا كفر به وكل مني جاء بعد ابراهيم اخذ بشريعة ابراهيم
ومنهاجه وبالصنف حتى جاء موسى بالتوراة وشريعته ومنهاجه
حتى جاء المسيح بالانجيل وبشريعة ترك شريعة موسى ومنهاجه
فكل مني جاء بعد المسيح اخذ بشريعة ومنهاجه حتى جاء محمد صلى
الله عليه واله وسلم بالقران وبشريعته ومنهاجه فحلاله حلال
الى يوم القيمة وحرامه حرام الى يوم القيمة فهو لاء اولوا العزم
من الرسل عليهم السلام وبعثه الله عليه السلام قال ان الله اعطى
محمد صلى الله عليه وآله شرايع نوح وابراهيم وموسى وعيسى
عليهم السلام التوحيد والاخلاق وخلع الابدان والفتن
السمحة لارهبانته ولا ساحة اجل فيها الطيبات وحرم
فيها الخبائث ووضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم
ثم افترض فيها الصلوة والزكوة والصيام والحج والامر بالمعروف
والنهي عن المنكر والحلال والحلوم والموارث والحد ووزن القدر
والجهاد في سبيل الله وزيادة الوضوء وفضلته بفاحة

بفاحة الكتاب ويجزئهم سور البقرة والمفضل واحل له المغنم
والغني وفضل بالربح وجعل له الارض سجدا وطهورا وارثا
كافة الى البيض والاسود والجن والانس واعطى الخبز والبر
المشركين وفداهم ثم كلف ما لم يكلف احد من الانبياء وانزل
عليه سيف من السماء غير غمد وقيل له قاتل في سبيل الله لا يكلف
الانفسك وبعثه الله عليه السلام قال ان الله تعاقب بعبته
فاحسن اديه فلما اكمل له الادب قال انك لعل خلق عظيم
ثم فوض اليه امر الدين والامة ليعتسب عبادة فقال نعم ما اتكم
الرسول فخذون وما نهاكم عنه فانتهوا وان رسول الله صلى
كان مسددا موثقا مؤتيدا بروح القدس لا ينزل ولا يخطئ
في شيء ما يسوس به الخلق فتادب باداب الله ثم ذكر عليه السلام
ما سئ رسول الله صلى الله عليه وآله و اضاف الى الترايع ما حرم
وما عاف وكره ثم رخص فيه قال فاجازه الله ذلك كله فوا
أمر رسول الله صلى الله عليه وآله امر الله ونهيه نهي الله
وجب على العباد التسليم له كاللتسليم لله وزاد في روايه فما
فوض الى رسول الله فقد فوضه اليه استأذنه بغير خشية و
مجلس شدة دل رسيد ما راين وموشن شدة نكار من كنه
نرفت وخط نويشت بغير منسلة افوز جد مدرس وفيه
عنه عليه السلام قال ما جابه علي عليه السلام اخذ به وما نهى عنه
انتهى عنه جبري له من الفضل مثل ما حري لمحمد صلى الله عليه
ولمحمد صلى الله عليه وآله وسلم الفضل على جميع ما خلق الله المتعقب عليه

الكتاب في سبيل الله

في شيء من احكامه كالمعتق على الله وعلى رسوله والراد على
صغيرة او كبيرة على حد الشرك بالله كان امير المؤمنين عليه السلام
باب الله الذي لا يوتي الامنة وسبيله الذي من سلكه يعجز ^{بذلك}
وكذلك يحرم لائمة الهدى واحد بعد واحد جعلهم الله اركان
الارض ان يمد ياهل او حجة البالغة على من فوق الارض ومن
تحت التري وكان امير المؤمنين عدالتهم كثيرا ما يقول ان الله
الله من اجنه والنار وانا الفاروق الاكبر وانا صاحب العصا
والمعصم ولقد اقرت لجميع الملائكة والروح بمثل ما اقره
لمحمد صلى الله عليه وآله ولقد جعلت على من حملته وهي حولة الرب
وان رسول الله صلى الله عليه وآله يدعي ويكفي فادعي وكسبي
ويستنطق فينطق واستنطق فانطق على حد منطقه ولقد ^{عظمت}
حضا لاما سبقني اليها احد قبل علمت المنايا والبلاب والال ^{كتاب}
وفضل الخطاب فلم يفتني ما سبقني ولم يعزب عني ما غاب
عني ليشير باذن الله واوردى عن كل ذلك من الله مكتفي فيه بعلمه
اقول المعتق الطاعن والمعرض وانما كان على السلام قسم الله
بين الجنة والنار لان حبه موجب للجنة وبغضه موجب للنار
فيه ينقسم الفريقان وبسبب تفرقان كذا ورد عنهم عليهم السلام
وانما كان الفاروق الاكبر لان سببه يفرق بين الحق والباطل
واهلها والعصاة عصا موسى التي صارت اليه من شعيب
والمشعيب من آدم يعني هي عندي اقدر بها على اقداره عليه
والمعصم بالكرس المكواة لما كان حبه وبغضه عليه السلام بقره الكون
عن المناق فكانه كان يسم على حين المناق في كفي النفاق والحولة

والحولة بالمضم الاحمال يعني كلفني الله ربي مثل ما كلف محمدا
من اعياء التبليغ والصدايه وهي صولة الرب اي الاحمال
وردت من الله لتهيئة لتربية الناس وتكليمهم والدعوة فيه
ان يكون كناية عن الامر بالاقبال الذي مر بيان في حديث العقل
والمجدل وهو السير لله في سلسلة العود والكسوة كناية
عن نفسيها بنور الجبار وغفران انبياء في الجليل الغفار
واضلال وجودها في الواحد القهار كما ورد في الحديث
النسوي على محسوس في ذات الله ^{زبر} بستم خيال تو بؤكتهم
باحتاس من ^{قواند} رفرت رفرت من اشته اهسته قال
بعض العارفين اذا تجلى الله له بذاته لاحد يرى كل الذات
والصفات والافعال متلاشية في اشعة ذاتة وصفاته وافعاله
ويجد نفسه مع جميع المحلقات كانهما مدقة لها وهي اعضاها
لا يلم بواحد منها شي الا ويراه ملما ويرى ذاته الذات الواحدة
وصفته صفتها وفعلها الاستهلاله بالكلية في عين التوحيد
وليس للانسان وراء هذه الرتبة مقام في التوحيد ولما اخذت
بصيرة الروح المشاهدة بحال الذات استر نور العقل الفاعل
بين الاشياء في غلبه نور الذات القديم وارتفع التميز بين القدم
والحدوث لرفوق الباطل عند محي الحق عشق كرفت مرارة
بنسب سجاي سياتم ستدند وحسانم دادند وقد مضى كلام
آخر في هذا المعنى في الرابعة من الرابعة ولعل هذا هو الستر
في صدق وبعض الكلمات الغريبة من مولانا امير المؤمنين عليه السلام

في خطبة البيان وفي خطبة الموسوية بالطنجية وغيرها ^{نظا}
كقوله عبد السلام انا آدم الاول انا نوح الاول انا ابراهيم انا
حقيقة الاسرار انا مورق الاشجار انا موضع النار انا تجرد
العيون انا مجرى الانوار الى ان قال انا ذلك النور الذي
موسى منه الهدى انا صاحب الصور انا مخرج من في القلوب
انا صاحب يوم الثور انا صاحب نوح ونجيه انا صاحب يوم
المبتلى وشافيه انا اتمت السموات بامر ربي الى اخر ما قال من
مرامنا ذلك صلوات الله وسلامه على الاي طوطى كويك ^{اسرار}
مبادا خاليت بكر زنتار سرت سرت دل خورشاد جاويد
كه خورش نغشي بنودي از خط يار سخن سرت به كفتي با هر نيات
خداوازين معمار برده بردار بروي مازن از ساغر كلابي كه خور
الوده ايم اي بخت بيدار خرد هر چند نقد كايانست چه خرد
بدر عشق كسي باكار سكه را نهي بخت داني بزور زر ميسر
ايركار با و حال اهل درد بنو لفظ اندك ومعنى بسيار
كلمة فيها اشارة الى ان فضل الخلاق نبينا هم ^{صا}
الاثنى عشر سلام الله عليهم ^{صا} صلى الله عليه وآله انا سيد
ولد آدم ولاخبر وقال آدم ومن دونه تحت لوائى لا واسطة
بينه وبين الله عز وجل كمال اول ما خلق الله روحى فوذي
وقد خاطبه الله سبحانه بقوله لولاك لما خلقت الانلاك وفي
الكا في عن الكاظم عليه السلام قال لن بعث الله رسولا الا ينوب
محمد ووصيه عليهما السلام وعن الباقر عليه السلام ان السماء

في السماء سبعين صفا من الملائكة لو اجمع اهل الارض كلهم ^{محسون}
علا كل صفت منهم ما احصوهم وانهم ليدبون بولاتنا وعن
الصادق عليه السلام قال ما من نبي جاقظ الا يعرفه حقا وتفضيلنا
على من سوانا وعنه عليه السلام سخن شجر النبوة وبنت الرحمة
ومفاتيح الحكمة ومعادن العلم ومختلف الملائكة وموضع سر الله
و سخن ودعوة الله في عبادته و سخن جرم الله الاكبر و سخن ذمة
الله و سخن عهد الله فمن وفي بعهدنا فقد وفي بعهد الله ^{حقها}
فقد حقر ذمة الله وفي رواية بعهدنا عهد الله ولولا نحن ما ^{عبدنا}
ودر اخبار بسيار و ارد شده كه نشان بعد از محمد افضل خلائق
واكمل خلائق اند خصوصا المرئيين وسيد المومنين ^{مطلب}
الكاملين ويعسوب الواصلين خورشيد مهرا مامت وسلطان
سري كرامت واقف معارج لاهوت عارف مدارج ناست
منبع عيون مشاهد مجمع فنون مجاهد مظهر انوار فتوت
مصدر انار مروت فاتحه كتاب ولايت خانمته مصحف
وصايت مركز دايين سيادت قطب فلك سعادت شمع كن
فضاحت سر و صبر صباحت فاخى محلكه قضا و قدر صاحب راز
سيد البشر آينه امما وصفات الهى لائق مرتبه خلافت و ^{بادشاهي}
منصوص من كرم مولاه فعلى مولاه مخصوص بقصر ما تجتبه
ولكن الله انتجاه سلام الله عليه وعلى من اتقى في المعرفة الله
تويان كوهن با كين كه در عالم قدس ذكر خير توبه حاصل
تسبيح ملك روي ابن المعازي الشافعي في كتاب المناقب

عن سلمان رضي الله عنه قال سمعت جدي المصطفى
 يقول كنت اوعلى نور ابن مدي الله عز وجل مطيعا لبيح الله
 ذلك النور وبقدمه قبل ان يخلق آدم بربع عشرين الف عام
 فلما خلق الله آدم ركب ذلك النور فصار له فلم يزل في شئ
 واحد حتى افترقنا في صلب عبد المطلب فخرج انا وجرى على
 وحقه روى احمد بن حنبل في مسنده وابن ابي شيبة في كتاب
 الفردوس وفي منهج التحقيق عن ابن خالويه برفعه الى جابر بن
 عبد الله الاقماري قال سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم يقول ان الله عز وجل خلقني وخلق عليا
 وفاطمة والحسن والحسين من نور واحد فعصر ذلك النور
 فخرج منه شعيتا فنجت شعيتا فنجت الملائكة
 وكذلك في البواقي فنجح الموحدون حيث لا موحد غيرنا
 وحقق على الله عز وجل كما اخصنا وشيعتنا ان يزلنا وشيعتنا
 في اعلين عليين ان الله اصطفانا واصطفى شعيتا من قبل ان يكون
 اجساما فدعانا فاجبنا فغفر لنا ولشيعتنا من قبل ان يسفر الله
 عز وجل ولي في هذا المعنى اليانهم بمشيتنا افلاك شورتق
 در سرداشتم بمشيتنا افلاك تسبح نواز برداشتم بمشيتنا ان كن
 مشرق هستي ورايد مهر وريه بركم ارشده مهر و نوز برداشتم بمشيتنا
 از بن ناهيد در بزيم نومطرب بوده ام بمشيتنا از بن بهرام بهرد نوز
 داشتم كي زكويان بود واز برجيس واز بهرام نام كز جوارت
 تخت واز قرب نواضرداشتم بمشيتنا از مير و خاتمه تدبير او

قدسنا وقد
 وهلنا ذكروا وجدنا
 فجدوا ووجدنا وجدوا
 ثم خلق الله السموات والارض
 وخلق الملائكة ما بين
 الارض والسموات
 فقد بنا
 فنجت
 ثم

تدبير او حرف مهرت بمشيتنا كلك ودر قدرياشتم وروحي
 باسناده الى ابي الحسن الرضا عن ابيه عن ابيه عليهم السلام
 قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انا ستيه مخيلون
 الله عز وجل وانا خير من جبرئيل وميكائيل واسرافيل وحملة
 العرش وجميع ملائكة الله المقربين وانبيا الله المرسلين وانا
 صاحب الشفاعة والحوض الشريف وانا وعلى بوهذا الامة
 من عرفنا فقد عرف الله ومن اكرنا فقد اكرهه عز وجل ومن
 سبطا بنعتي سيد شباب اهل الجنة الحسن والحسين ومن ولد
 الحسين ائمة نعمة طاعتهم طاعتني ومعصيتهم معصيتي فاسمهم
 قائمهم ومهديهم وفي رواية اخرى والفضل لك بعدني يا علي
 وللائمة من بعدك وان الملائكة لخدمنا وخدمتنا محبتنا
 ثم قال بعد كلام ان الله خلق آدم وادعنا صلبه وامر الملائكة
 بالسجود له تعظيما لنا واكراما وكان الله عز وجل عسودا لآدم
 اكراما وطاعة لكوننا في صلبه فكيف لا يكون افضل من الملائكة
 وقد سجده والادوم كلام اجمعون ملك در سجدي آدم زين توب
 تو نيت كرد كه در طهور نوحه جي يافت بمشيتنا از خدا انساني
 وعنه صلى الله عليه وآله وسلم انه قال يا علي لولا نحن ما خلق الله
 آدم ولا حواء ولا الجنة ولا النار ولا الارض ولا السموات
 الصادق عليه السلام لان الله خلقنا من نور عظمتهم صور
 خلقنا من طينة مخزونة كمنيرة تحت العرش فاسكن ذلك
 النور فخلقنا نحن خلقا وبشرنا ان ايمان لم يجعل لادم مثل الله

باهنا

خلقنا منه نصيبا الا الانبياء والمرسلين ولذلك صرنا نحن
وهم الناس وسائر الناس محيا للنار ولى لبانهم ثم لباني
سالك راه عن بان نور هدي زبا طلب نور بصيرت ازدر
عزرت مصطفى طلب هست سفيد نجات عزت وخذ اخذ
دست درين سفيد زن دامنا خدا طلب دم بدم بكون هوش
ميفكند اين سر ووش معرفت از طلب كنى از بركات ساطب خسته
جمل را بگوهرن مگرد كو كور از بر ما شفا بخور از دراد واطلب
مفسر بنوا با از در ما بر نوا صاحب دعا ما از دم ماد عا طلب
والاخبار في كرامتهم عليهم السلام من الاخبار الصابرة المعينات
والمعزة منطبق الطير وجميع اللغات وبراء الامراض المزمنة
دفعه واخا الاموات وسائر المعجزات وخوارق العادات
تجاوز عن حد الحصر والاحصاء وهي مذكورة في كتب العامة الخاصة
وتصانيفها مثل مناقب ابراهيم عليه السلام ودلائل المحمدي حيا
الراوندي وغيرها وعن الصادق عليه السلام قال اجعلوا النارنا
نوب الله ثم قولوا في فضلنا ما شئتم وعن امير المؤمنين صلوات
الله وسلامه عليه قال نزلونا عن الربوبية ثم قولوا في فضلنا
ما شئتم فان الجبر لا يترف وستر الغيب لا يعرف وكلت الله ^{الاشرف}
وهو نحن اسرار الله المودعة في الهياكل البشرية وروى
اسنه وحدثنا مولانا ابو محمد العكبري عليه السلام ما صورته
قد صعدنا ذري اخفان باقدام النبوة والولاية ونورنا
سبع طبقات اعلام القوي بالهداية فنحن نبوت الوحي

اصحاب م

الوحي ونبوت الندي وطعن العدي وفينا السيف والقلم
في الاجل ولوا الحمد في العاقل واسباطنا خلقا الدين وخلقنا
النبين ومصالح الامم ومفاتيح الكرم فالكليم البر حلة الا ^{صطفى}
لما عهدنا منه الوفاء وروح القدس في جنان الصاغور ذاق
من خداتنا الباكون وشيعتنا الفضة الناجية والفرقة الزكية
صار والنابذة اوصونا وعلى الطلبة الباعونا وسينقر لهم
بنام الحيوان بعد لظي النيران لتنام الموطه والطور اسين
وهذا الكتاب ذرة من جبل الرحمة وقطرة من بحر الحكمة وقد
الحسن بن علي العسكري في سنة اربع وخمسين وثمانين هجرت
ديده اندروي اثنان دماغ اسوده دارد بوي اثنان شود
مشكن نسيم صبحگاه كرامت بخاك كوي اثنان چه حضرت
كر مرآب حياتت بخور كبريت آن جوي اثنان كفتار
از اثنان خوشدل من خوشا اثنان وكفت وكوي اثنان
كلمة به ايتين ان الحجة بماذا يعرف اما الخواص
في عرف بالعلم والمعرفة بما يحتاج اليه الناس الجواب عن مسائل
علم وفق مرادهم باقواله الحكيمه واقواله الكريمة و اخلاقه
الحمدية ومقاماته المشهورة وخصاله الحمودة اما للعوام ^{فالبينة}
والمعجزه ومع ذلك كله فالنصر عليه من الله لا بد منه
وذلك لان صفاته وكالاته امور خفية لا يطلع عليها
سوي الله او من وحي الله عليه قال فائنا عليه السلام
في قوله واختر موسى سبعين رجلا لميقاتنا في كلام طويل

وجدنا اختيار من اصطفاه الله للنبوة يعني موسى وبقا على
دون الاصل وهو نظير اية الاصل دون الافد علمنا ان لاختيار
الامر بعلم ما في الصدور وتكرن التمايز الحديث وعن التجار علم
فالس الامام منا لا يكون الامعصوا وليت العصه في ظاهر
الخاتمه فتعرف ولذلك لا يكون الامعصوا وما رغبته طائفة
من الاغبياء تقليد الشياطين الانس وحدها منهم ان خلافة النبي
باجماع الناس لا يقض من الله على لسان رسوله فطلد في غاية
اذم له اذ منسكه من الحدس يعلم ان اتفاق العشرة والعشرين
على امر الامة تلجهم الى ذلك او تقليد بعضهم بعضا لا يتحقق بوجوب
الوجوه فضلا عن العدد الكثير والجم الغفير اصحاب الاعراض القائلين
والاهواء الكاسد والمسائل المختلفة والعقول المتباينة والله
كان الناس امة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وانزل
معهم الكتاب ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف
في الا الذين اوتوه من بعد ما احاطت به البينات بغيا بينهم فهدى
الله الذين امنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذن الله يهدي من يشاء
الى صراط مستقيم واما اتفاق اهل الملل والعهادات والمدد
على مللهم وعاتداتهم فليس عن بصيرة ومعرفة بل تماذلك الامر
مركز في جبلتهم من تقليد الاباء والاسلاف والالف بائات واعيد
كفالوا وانا وجدنا ابا القاسم عترة وانا علمنا انهم مقتدون وكل
امر متجدد ولا يتخلو من تنازع فيه واختلاف كما ترى من ابنا
الاعصار ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم

المؤمنين

خلقهم وذلك لان الاما الالهية متقابلة فمنهاك صدر الا
ابن الصار من النافع والمغرم من المذل والقابض من الباسط
وكذلك الامر جبه ابن الحرارة من البرودة والرطوبة من اليوسه
والنور من الظلمة المخرج ذلك ولذلك زاد الاختلاف في خليفة
رسول الله صلى الله عليه وآله حيث راسوا لاتفق فقبضوه بالغلبة
والقهر طلبا للرايات ونزول العمود المحكمات والى الله المشتكى
المقالة الثامنة في فن هذه الآية بعد
بنيها الم احب الناس ان تزكوا ان يقولوا آمنا وهم لا
ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن
الكاذبين كلمة فيها اشارة الى اتفاق طائفة من الصحابة
في زمان النبي صلى الله عليه وآله وارتدادهم بعد الاشك في ان كان في زمان
رسول الله صلى الله عليه وآله من اصحابه طائفة يبطنون الكفر
ويظهرون الاسلام كما اخبر الله سبحانه عنهم ووصفهم بما
وصفهم في موضع من القرآن قال الله عز وجل ومم تحرككم
من الاعراب منافقون ومن اهل المدينة مردوا على النفاق
لا تعلمهم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين ثم يردون الى العذاب
عظيم وقال الله سبحانه احب الذين في قلوبهم مرض ان يخرج
الله اضغانهم وقال جل وعلا واذ اما انزلت سورة نظر
بعضهم الى بعض هل يريكم من احد ثم انصر فواصر في الله قلوبهم
وقال عز وجل ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر
وما هم بمؤمنين يخادعون الله والذين آمنوا وما يخادعون



الا انفسهم الى الخزيات والقران مملوك ذكرهم وروى محمد بن
 2 اجمع من الصحيح في مسند حذيفة انه قال قال النبي صلى الله عليه وآله
 2 اصحابي اثنا عشر منا قفا منهم ثمانية لا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخنزير
 واربع لا احفظ ما له منهم وما يدل على ذلك دلالة واضحة ما
 ثبت ان النبي صلى الله عليه وآله لما اخذ البيعة لاميير المؤمنين عليه السلام
 من الناس يوم الغدير وامرهم بالتسليم عليه باصره المؤمنين ^{فصلوا}
 عليه طوعا وكرها ونحو اعظما وحقا استولت عليهم ناس
 والبغضاء واطنو الانكار والاباح حتى قتل النبي صلى الله
 عليه وآله واحنا لوالذلك حيلة فلم يظفر وابركا يشهد له قصة
 عقبة الرشيخ والباب ومن ارتقاها من الاصحاب وهي مشهورة
 وفي كتبهم مسطون فعند ذلك تقاعد واصرف الامر عن اهل بيته
 بعده وكتبوا ذلك كتابا وتعاهدوا عليه وكانت بواطهم
 بعد اذ وعداق اهل بيته كما اشير اليه في آية تليغ الوصية
 بقوله عز وجل والله يعصمك من الناس وكان مد ومن افواههم
 البغضاء احيانا وكان ما في صدورهم اكبر شتما لما مرض النبي صلى الله
 وامرهم بخروجهم مع جبين اسامة تخلفوا عنه طمعا في الامارة
 وكانوا يخفون تخلفهم ويعترفون الخبر من عايشه وكان النبي صلى الله
 كلما انقده على الخروج الى الصلوة في مرضه امر امير المؤمنين
 عليه السلام ان يصلي بالناس فكان يصليهم فغلب يوما وقيل
 ورأسه في حجره فاناه بلال يؤذنه بالصلوة فقال يصلي بالناس
 بعضهم فاني اغفل بنفسى فقالت عائشة مروا ابا بكر يصلي بهم

بهم وقلت حفصه مروا عمر يصلي بهم فلما سمع كلامها وخرص كل
 واحد على تقديره قال لعن الكفون ثم اعني عليه فقالت عائشة لبلال
 ان رسول الله صلى الله عليه وآله قد اعني عليه ورأسه في حجر علي
 ولا يقدر على مفارقة فرا ابا بكر يصلي بالناس فظن بلال انه بالمرتب
 صلى الله عليه وآله فلما افاق وسمع تكبير ابي بكر فقال سندوني
 واخرجوني الى المسجد فقد نزلت والله في الاسلام فتنة لبيت
 بهيمة ثم نظر الى عائشة وحفصة نظرة المغضب وقال ان كن
 كصوكحيات يوسف يعني في كذب علي يوسف فخرج من علي ^{والفضل}
 بن عباس ورجلاه تحيطان الارض من الصعف فغضب ابا بكر
 الحارث وصلى بالناس جالساً ثم اكد في تنفيذ الجيش ولعن المخلف
 فشهد عمر معتذرا ثم حال بينه وبين اراد من اكيد الوصية
 بالكتاب كما رووا في صحاحهم انه صلى الله عليه وآله قال المتوفي
 بدواة وبياض اكتب لكم كتابا ليقضوا به عبادي ابدوا في رواية
 لارسل لكم مشكل الامر واذكر لكم من المتحلي لها عدي فقام بعض
 من حضر ليأتي بالادواة والبياض فقال عمر دعوا الرجل فاقته
 ليحروا في رواية ليهادي حبنا كتاب الله قال الراوي فثاروا
 عنده فقال قائل القول ما قاله النبي صلى الله عليه وآله فقرر بوا
 له كنا باي كتب لكم وقال قائل القول ما قاله عمر يعني هو اذ عن
 قال فلما كثرت اللفظ والاختلاف قال النبي صلى الله عليه وآله فقرر بوا
 عني لا ينبغي عندني تنازع وفي رواية عن عمر انه قال كان يريد
 ان يصرح باسمه فحلت بينه وبين ما اراد رواه عنه من هو منهم

ابها م



وهو ابن ابي الحديد وما هم من الظالمين بعيد ثم لما مضى صلى
اعرضوا عن تحزينه والفتحة به واستغلوا بهتة اسباب الامارة
لانفسهم وبيع ذوي الاحقاد على سيد العباد الذين كانوا انما
اسلموا خوفا من سيفه وقتاله بعد ان قتل اباهم وابنائهم في
مواقف نزاله فمحلوا عمود الخلافة ونبت والعقود بعد تلك
المخاضه وادعوا التامر على عباد الله وتسموا ذورا وروبتانا
بمخلفاء رسول محمد صلى الله عليه وسلم ورايخ علم ولاسوق فضيلة بل قد سار
قرنهم في الشرك لا وبيع فودهم في عبادة الاصنام وتوسلوا الى ما اعد
بالجناب والحيل والمالات من ارباب الفضل والذل من الذين
مردت على النفاق غيوبهم وقالوا انما باقرهم ولم نؤمن بولهم
ثم تارغوا وتخالقوا وارتفعت اصواتهم وقال بعضهم لبعض منا
امير منكم امير وارعدوا واربوا وسلوا سيوفهم ثم بعد ذلك
كله سموا اجماعا وكان امير المؤمنين عليه السلام مشغولا بخدمته
رسول الله صلى الله عليه وآله فما فرغ الامر بعد ما احكموا
الامر لانفسهم ثم اظهروا من نفوسهم ما كان كما تناقيا من عداوة
ذوي القرى الذي كانت مودة تم اجر الرسالة فلم ينطبعوا
ان يخفوا العداوة في صدورهم فكانت تبدوا منهم في احبا
ورودهم وصدورهم فاوولهم ثم اول لهم صحو نهاد دام و
سر صلفه باز كرد بنجاد مكر بافلك حلقه باز كرد بازي جرخ
سنگداز مضبه در كلاه زيرا كه عرض شعبه با اهل راز كرد
فردا كه بنكاه حقيق شود بديد شرمندك رو كي عمل عباد كرد

والآتام ٣



كرد
احد لبيك ما يبناه خدارويم زاخه آستين كونه ودرست
بلي كانت الحكمة مقتضية لما وقع والالم يقع ما وقع على
ان الخليفة والحقيقة ما كان في زمن خلافة الاعداء الا
من كانت الخلافة حقه لترتب اكثر فوايرها على وعونه صلى الله عليه وسلم
حتى ان الثلاثة كانوا يرجعون اليه في اكثر المسائل الدينية
التي كانوا يسئلون عنها بل وفي كفيه تخر البلاد وسياسة
العباد وسائر كليات الامور لجهلهم بها وعجزهم عنها فاقا
الاصلي من الخلافة ما فات كما قال الله عز وجل يريدون ان
يطغون انورا لله بانوراهم وياي الله الا ان يتم نوره ولو كره
الكافرون درين عهد كه انوار تجليات سخن جبارم وانا كفته
اوليت كلمه بهايين حقيقه امر الخلافة شكلي درين
غيت كه نصي وحتي قاطع بر خلافت اول بود كما اعترف به
الجمهور وان يجمع بخلافة من ابي الزور ويحقق سوسته كه سيار
ارصاه بر وسعت كرده اند بلكه اساطين واجله اصحاب
دران لبعاع زور وحلقه سعت دار الغرور حاضر بنوده
كصاحب الحق اهله واولاده عليهم لم وكعه العيان
وابنائهم واساتة زيد والربير وساهير الصحابة الكبار كما
واذ ذر وبقدماد وعمار وحذيفة الياهي وابي بريد
وابي بن كعب وحزينة بن ثابت ذي الشمازين وابي رستم
بن النهمان وسهل بن حنيف واخيه عثمان وابي ايوب الانصاري
فجاء بن عبد الله الانصاري وكذا الذين سجد وسعد بن عباد

وقد بين سعد بن عبد الله في غير ذلك وقد ذكر قتيبة في كتابه ثمانية عشر رجلا له وكانوا رافضة واز بعضى بوعيد ^{بهد} وبعث كرفه اند ولو بعد حين وبعضى براصر رباكا رباني ما ذك اند الى يوم الدين چنانكه در كتب ايشان مسطور است وبنيز نزاع ميان ايشان بشدين شمشير و غزغاي منا امير ^{منا} امير انجا ميديا كبر بچو ميورند واهل انفاق وخالص احب رياست و نفاق تخاصم باين حد نميرسيد و بنسبت سويته عقلا و نقلا كه در تبليغ ما انزل اليه في نصب الوصي ^{تقصير} نقشه بود و انهم قد تعوامنه الضوض على الخصوص مرة بعد وكرة غيب اخري فليسا الامر على الجاهل و تسلطوا على العالم و درين چه شبهه است كه انحضرت كل شفقت و رافة بايه مرجو خود داشته اند تا انكه تعليم هج ادبي را فرو نكذاشته اند حتى اداب الخلا و الخلق مع الناس چاي اوجيهمه و عزات عظيمه در كتاب كافي از حضرت امام جعفر صادق عليه السلام نقل کرده كه ما من شي يحتاج اليه احد من بني آدم الا وقد جرت و بين الله و من رسوله شتر عرفها من عرفها فيها و انكرها من انكرها كادام عقل باور سيكد كه منصف خلقت كه بنائيات ارکان دين و قاعده استوار و استقرار مراسم ايمان برانست مهمل و معطل كفاشته ^{بعضين} امت حمله کرده باشند با اين اختلاف اياه كه جليلي نوع انسانت حاشاه ثم حاشاه با انكه علمای معتبره اهل سنت

نهم

سنت و راة ثقات انجاعت حديث نصر عبد بنهم راد ريب کردن امير المؤمنين عليه السلام و بعث كرفن ارنا بر حجاب بجه انحضرت و مخزن ناني او را تفصيلي كه همه كس شنیده ه نقل کرده اند و اين نقل از ان قوم عمياد ليلي است هويلا ^{تقتضاي} عقل بنا و انهم قدر و ك ابن المعازي الشافعي في مناقبه عن اذن العفاري قال قال رسول الله صلى الله عليه و آله من اصاب عليا في الخلافة فهو كافر و من شك في علي فهو كافر و بنيز انحضرت مكر و سفير همدند علي سار و تر العله و الحاضه اني تارك فيكم ما ان تمسكتم به لن تضلوا بعدي كتاب الله و غز في اهل بيتي و في لفظ اخر اني تارك فيكم التقليد من كان تمسكتم بها لن تضلوا احدكم و هل عليه السلام مثل اهل بيتي كمثل سفينة نوح من ركبها نجوا و من تخلف عنها غرق حافظ از دست مد صحبت انكنتي نوح و زيرا بر سيل جوارش بر د بنيام و ايم قد ثبت عندنا و عندهم احقيقه بهذا الامر لما تواتر عندنا و روه في كتبهم مر شده جواده و عظم بلائ و قايع الرسول صلى الله عليه و آله و عدم بلوغ احد در جته في غزواته و شجاعته و قوه حدسه و ذكاه و سنده ملائزته للرسول و شجابه اياه ندرجين الصبا الى ان خلفه بعده و رجوع الصحابة اكثر الوقايع اليه و استناد الفضلاء في جميع العلوم اليه و كونه اعظم كفا و اكملهم زهدا و اجهدهم عبادة و اعظمهم حلما و اوفهم علما و احسنهم خلفا و اطلقهم و جها و اقد مهم ما بنا و اضعفهم لسانا

انصاف

مدرسه

واصدقهم قولا واقلمهم كلاما واصوبهم منطقا وانجمهم قلبا وانشد
بقينا واحسنهم عملا واكرمهم خصالا واتممهم كلاما وارفعهم مقامات
وارفعهم درجته واشرفهم منزله واحكمهم حكمة واسددهم رأيا
واقضاهم قضاء واشدهم حيا واعلاهم همة وشهامة واقولهم
عزما وعزما واعظمهم نسابا وروبه واكثرهم حياء واقامته ^{رحمة} الله
والحكاية واخظهم لكتاب الله ومواقف تنزيهه واعلمهم تقنينه
وتناويله ولما ثبت من اخباره بالغيب مرادوا واستجابته ^{الكثر} دعله
وظهور المعجزات عنه مرفوع بعدا ورف كره الشمس واخيا النفس
ومكالمته الثعبان والمحتبان واللطنة على الاكوان ولما ظهر
من اخصنا صعبا لقرابه والاخرق ولما صح من وجوب محبة ^{الكثر} نصرة
وساواته الانبياء وصواساته الرسول وخبر الطائر والمنزلة
والعذير وحديث الكساء آتبي المباشلة والتظاير ^{الكثر} خصاصة
بسورة هلاله وكثير من الايات التي لا تحصى ولولم يكن سوى
نزول النجوم اكملت لكم دينكم واتممت ^{اللائمة} عليكم نعمتي جيلين
يوم العذير كفي واعطاه الراتب يوم خيبر بعد ان تمام اليك
وعمر وثناؤه اياه حينئذ بما انشر مكينا به عن عيوب الاخر
وقلعه برحانته الباب وانفايا به عند سد الابواب ^{الكثر} وسدته
على الفرائض ليلته الغار وارثقائه كنف النبي صلى الله عليه وآله
الاصنام بما فيمن الاسرار وتشبيهه اياه بجيبي في بعض طائفة
اياه واتخاذة الاخرى الاله والمباشلة به ويزوجته وولديه
واطهاره بركه فضل ظهوره وترايب تولا قدسية وان نوره ونور النبي صلى الله عليه وآله

وارفعهم

ونور النبي واحد وسلما واحد وحرها واحد بلها كنفها ^{حدة}
المراد لا يمكن احصاؤه ولو كان البحر مدام او الاشجار اقلاما او النمل
كاتبين والملائكة حاسبين كما ورد عن سيد المرسلين صلوات الله
وسلامه عليه وعلى سائر الانبياء والاولياء اجمعين كتاب فضل
ترايب بحر كما في نيت كه تركت سيرا كنت وصفيته بناري
ولعمري لو لم يقع نصر الخلفاء لكانت صفاته الظاهر وسنا
الباهر فضوصا صحح وبراهين قاطعة فكيف وقد وقع
الخليل بن احمد احتياج الكل اليه واستغناء الكل دليلا على امام
الكل وسئل عن مدحه فقال ما اورد في مدحه امره كتمت اجابته
فضايله خوفا واعداءه بحسدا ثم ظهر ما بين الكهين بالملك الخاف
عجن وظلق ووافق بار ما نرسد تراءى من سخن انكار كار ما نرسد
هزار نقد با نازك با نيات آرد بكي بكيه صاحب ربا نرسد
هزار نقش بر آيد زكلك صنع كي بيا بيزيري نقش كار ما نرسد
وقد اخبر رسول الله صلى الله عليه وآله عن اريد ادا الصعابة باروه
عنه في صحاحهم انه قال لردن الناس من اصحابي
المخوض حتى اذا عرفتهم اختلفوا وفيه فاقول اصحابي اصحابي
رواية اصحابي اصحابي في من انك لا تدري ما احدنا بعدك
وزاد في اخره وازيد واعلم اخبارهم القهري وقد نته
الله على ذلك بقوله عز وجل تلك الرسل فضلنا بعضهم على
الآخرين ولو شاء الله ما اقتل الذين من بعدهم من بعد ما جازاهم
البيان ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله

ما احتسبوا ولكن الله يفعل ما يريد وكان هذا من انبلاء الله
 تعالى اولياؤه المخلصين وقواض عبادته المؤمنين لينظر كيف يعملون
 وعلى الانبياء كيف يصبرون وفي الحديث النبوي ان البلاء ^{يؤكل}
 بالانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل من انجم نواحي قلوب
 افتاده ام ليكن بلائي كجيب ابي هزله من مر جبا كفتهم
كلمة فيها اشارة الى ارتداد اكثر هذه الامة بعد
 نبينا واليه في ذلك لما اختار الله عز وجل اللوصاية والحلافة
 والامانة من اقطار واخذت له السبعة في يوم الغدير ممن شهد
 من الاقطار غلب على اراذل العرب حب الرياسة والهوى
 واشتعل في قلوبهم نارية الحسد والبغضاء فغادوا الى الخلاف الاول
 فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فبئس ما اشترى
 فصاروا صنفين صنفا من اهل التدليس والتلبيس من جنود ابي
 وهم الذين سئدوا اركان هذه الضلالة وصنفا من اهل الحج
 والتقليد قد شبه لهم الامر فدخلوا فيه على عيشهم يعصبا
 لمن تولى وكفر وتقليدا للشياطين البشر من كان في الجاهلية
 لا يفرق بين الله وبين الخشب والحجر فكيف كان في كبر وعمر وكان
 معهم تلك العقول السقيمة فلا عزوان بعد لواء عن الطريقة
 القويمية وصنفا استعجم خوفا وتقية فارتداد اكثر الناس بسبب
 ارتداد الصحابة عن الدين وخرجوا عن زمرة المسلمين كسنة الله
 في امم سائر النبيين وذلك لانما استتم الامر لابي بكر وصعد المنبر
 وقام خطيبا فقام اليه جماعة من المهاجرين والانصار فانكروا عليه

فانهم

فانكروا عليه اشدا لا ينكار وذكره حديث يوم الغدير فقال
 ايها الناس اقبلوني اقبلوني فليست بخيركم وعلى فيكم فقام اليه
 عمر وقال له والله ما اقلناك ولا يلقي هذا الامر احد غيرك
 فكانت جملة من اكره عليه مالك بن نويرة حين دخل المدينة ورآه
 على المنبر فتعجب من نداءهم حديث يوم الغدير مع تلك التاكيدات
 فخافوا ان يصيبهم من قبله فتقارذ كانت له قبلة وكان من صحابته
 العربي يعقد بمائة فارس فلما دخل الهمامه بعث اليه جاب
 الوليد جيسرا ليأخذ منه ذكوة ماله فاخذ من خالد العمري والموتري
 على ان لا يعترضه بمكروه فيعطيه الركن فاجاز عليه الليل وتأ
 مالك واصحابه بيت عليهم خالد واصحابه فقتلوهم غدرا و
 باعرت في ليلته وطبخ راسه في ولية عرسه وسمى حرمهم
 اهل الردة افتراء وكذا فلما رأى الناس اثنال منهم دخلوا
 تحت سلطنتهم الجاهل كما كانت النار يدخلون تحت سلطان
 الملوك الجاهل وما بقى الا شر ذمة قليلون وكانوا خائفين
 متقين روى الكشي باسناد معتبر عن الباقر عليه السلام انه اتى الناس
 الاثنثة نفر سلمان وابودر والمقداد قال الراوى فقلت فمما
 قال كان حاضر حاضرة ثم رجعت ورواية اخرى ثم اناب الناس
 بعد كان اول من اناب ابو ساسان الانصاري وعمار واثميرة
 وشيرة وكان سبعة فلم يعرف حوامير المؤمنين على السلم الا
 هؤلاء السبعة وابساده عن امير المؤمنين عليه السلام قال ضاقت
 الارض بسبعة بهم ترزقون وبهم تنضرون وبهم ينظرون منهم

ذلك

ابو ساسان بن ابي اسحاق الخزاز
 صاحب دار ابي ابي بصير
 في حقه

شيرة

الفارسي

والمقداد وابوذر وعمار وحذيفة قال وانا امامهم ثم اخذوا
 في تغيير احكام الشرع واحداث البدع فيها فبما فيها ما غير وجهه
 بها ومنها ما بدلوه ليوافق اغراضهم ومنها ما احدثوا لخدم احدهم
 البدع وقد اشار امير المؤمنين عليه السلام الى بعض منكراتهم
 في دعاء صني قريش وكان ابو بكر يقول ان شيطانا يعمرني
 فان استقيمت فاعتقوا وان عصيت فخبثوا وكان عمر يقول كان
 سعة ابي بكر فلة وقي الله شرها ومن عاد الى مثلها فاقتلوه
 جعل الخلافة بعد رسول الله بن سته شهيد لهم بانهم من اهل
 الجنة وان النبي صلى الله عليه وآله مات وهو عنهم راض ثم
 امر بضرب اعناقهم جميعا ان لم يبايعوا واحدا منهم ثم بعد ذلك
 بدا بين انفسهم العداوة والبغضاء على حطام الدنيا حتى آل
 الامر الى ان استحل بعضهم دما لبعض وقتل بعضهم على ايدي بعض
 كما كان اخبر النبي صلى الله عليه وآله لا لفتيتكم ترجعون بعد ذلك
 يضرب بعضكم رقاب بعض وكان ممن اتفقوا على ايامه دمه
 خليفته عثمان وكانوا له من قاتل وخاذل وكانت من المؤمنين
 على قتله عاتية ثم انما خرجت على امير المؤمنين عليه السلام
 طائفة ممن شركت في دم عثمان يطلبونه بدمه وقد رووا ان رسول
 الله صلى الله عليه وآله نظر على عشرة من الصحابة بانهم من اهل
 وذكرهم باسماءهم وعدوا منهم العرني والطحين وعثمان
 وعليا مع ائمتهم وعلمهم بان عليا هو المقاتل للطحين في وقعة
 جبل قتلوا باغين عليه وهم الذين رووا عن النبي صلى الله

الحكم

بذلك

في تاريخ الخلفاء
 في تاريخ الخلفاء
 في تاريخ الخلفاء

وآله انه قال اذا التقى المسلمان بسيفه فالتقاتل والمقتول
 قيل يا بال مقتول قال لانه اراد قتل صاحبه ثم بعد ما تقر
 الامر تشبثوا في فضائل ائمتهم بما لا يدل اكثره على فضيلة مع رولهم
 فيهم كل رديلة وبما يلوح من غاوير محامل الاختلاق في خروج
 مطاوير راحة الوضع والنفاق ثم بعد التسع نظيران ما هو
 من امثاله انما وضع في زمان بني امية طعنا في الاستناع بجاه
 احدهم وماله وقال امير المؤمنين عليه السلام في حديث له وكن
 علم رسول الله صلى الله عليه وآله في عهد حتى قام خطيبا فقال
 ايها الناس قد كثرت على الكذابة من كذب علي بعد اقليت
 مقعد من النار ثم كذب عليه بعد ثم قال بعد كلام ثم بقوا
 بعده فمقرتوا الى ائمة الضلال والدعاة الى النار بالزور
 والكذب والبهتان فقولهم الاعمال وحملهم على رقاب الناس
 واكلوا بهم الدنيا وانا الناس مع الملوك والدنيا الامن
 الله وقدرت طائفة من اعانه ان معاوية كان يذل الاموال
 لمن كان يوثقها عند الناس من الصحابة ليضع حديثا في فضل
 الخلفاء الثلاثة او في منقصة امير المؤمنين عليه السلام ثم يروي
 عن النبي صلى الله عليه وآله ولا على المنبر بمشهد من الناس او يروي
 ما ورد في فضل علي عليه السلام في فضله وقدره ويحسب ان
 الحديد الحنفي المعتزلي في شرح نهج البلاغة عن ابي جعفر الاسكافي
 ان معاوية يذل السمرة بن جندب مائة الف درهم حتى روي
 ان هذه الآية نزلت في علي ومن الناس من يبري نفسه

يحكم قوله في الحق الدنيا وان
 الآية الثانية نزلت في ابن
 ملكم عدو ومن الناس من

ابتغى مرضات الله فلم يقبل فبذل ما انتهى اليه فلم يقبل
له ثلثمائة الف فلم يقبل فبذل له اربع مائة الف فقبل
الاختيار عن سليمان بن قيس ان منادي معاوية نادى ان
برئت الذمة ممن روى حديثا من مناقب علي وفضل اهل بيته
وكان اسد الناس بلبية اهل الكوفة لكن من با من الشيعة
فاستعمل زياد بن ابيه وضم اليه العرابين الكوفة والبصرة
فجعل يتبع الشيعة وهو يوم عارف يقتلهم تحت كل حجر و
واخافهم وقطع الايدي والارجل وصلبهم في جذوع الخيل
وسمل اعينهم وطردهم حتى نفوا عن العراق فلم ينق بها احد
مشهور ثم اخذ الناس في الروايات في فضل عثمان ومعاوية
زورا على المنبر في كل كورة ومسجد با من والقوا ذلك على علي
الكتائب فعملوا ذلك كما يعلمونهم القرآن ونشأ على الصبيان
فاجتمعت على ذلك جماعتهم وصارت في ايدي المنتسكين
والمتدينين منهم الذين لا يستحلون الاذغال لثقلها فقبلوا
وهم يرون انها حق ولو علموا بطلانها وتميقوا انها مفضلة
لا عرضوا عن روايتها ولم يدنو اباها ولم يعضوا امرضا لثقلها
الحق في ذلك الرمان عندهم باطلا والباطل حقا والكدب صدقا
والصدق كذبا والعري ان اكثر الامة ما استعوارسوا
ولامر الصعابة خيارهم ولا استعملوا عقولهم ولا انكارهم
ولكن الله اصم اذان مقلدهم الجهور والخبياصارهم ثم تركهم
حياري في ظلمات هلك فيها من هلك ونجا من نجا ان يتبعون

ان يتبعون الاثر وما تهوى الانفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى
الله والذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور والذين كفروا
اوليا وهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات كذلك
اصحاب النار هم فيها خالدون روى انه وجد بخط مولانا
المسجد العسكري عليه السلام ما صورته اعوذ بالله من قوم حدثوا
محكمات الكتاب في نوا الله رب الارباب النبي وسائر الكون
في مواقف الحيات لظي الطامة الكبرى وقيم دار الغراب
فخن السنام الاعظم ونبأ النبق والولاية والكرم وخن سائر الكون
والعرق الرقيق الانبياء كانوا يقبسون من انوفنا وتفتنون
انارنا وسظن حجة الله على الخلق والسيف المسلول لاظهار
الحق وهذا خط الحسن بن علي بن محمد بن علي بن موسى بن
جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي امير المؤمنين مرده
ايده كنه سيجانفس سيادة كنه زانفاس خوشش بوي كنه سيادة
از عم هجر بكن ناله وفراد كنه زده ام فال وفراد رسي سيادة
كلمة فيها اشارة الى عمله ضلالا لجمهور الامة
عن نور الامة لما جرى في الصحابة ما جرى وخذع بهم عامه لوركي
وغلب على الامر الاولون واستبهم الحق على الاخرين اعرض
الناس عن الثقلين وتاهول في سبب ضلالهم عن الخدين الا
شركه من المؤمنين فكانوا بذلك سنين وعشوا في غيرهم حين
ثم تسافل الامر الحان تقصصها علوج بني اسمه الثرابون
للجور المعتنون بالفجور المستغلون بليل الحرير ولعب الطناب

الحسن

فأما أذرية المصطفى المتدينون لبس المرتضى ثم تقربنا من العلماء
السالكين مسالك أولئك الأبرار أخذوها بسيف الحراسا
كما سلك من قبلهم بصولة فظافة الثاني وكان العلم ^{وهذا} المله
المطاوله مكتوبا وأصله مظلوما لا سبيل لهم إلى إبرازه إلا ^{بمعينه}
والغاية ثم خلف من بعدهم خلف غير عارفين بالولاية ولا ^{بصير}
العداوة لم يدروا ما صنعوا وعمر جندوا فعدوا إلى طائفة
ما بين من أهل الأهواء وقوم حرامين من الجهل لا زعموا أنهم
العلماء فكانوا يفتونهم بالأراء وذلك الآن من جملة ما كان
عندهم من حديث رسول الله صلى الله عليه وآله في الحلال والحرام
والفرائض والأحكام لم يلبس إلا أربعة آلاف على ما قالوا ولم ^{يعلمهم}
ذلك فاذنرت حادثه ولم يكن لهم فيباروا تير خاضوا ^{بمستطاب}
الحكم بالرأي من اصول وصغوها وقواعد استسوها استنادا
الروايات كانت من اختلاف أئمتهم واقتراب رؤسائهم وكانوا
وصغوها لترويج أهوائهم وبالجملة غصوا العينين ورفضوا
الثقلين وأخذوا في العقائد بدعوا وتخرابوا ضياعا واخترعوا
في الأحكام أشاحكوا فيها بالأراء وزادوا ونقصوا في الكفاية
وصغفوا فيها نصا نيف حتى كثر الاختلاف وحقت على حية
الإسلام من شوع القول بالحرف ففتهم بلوكم من الاجتهاد على
السعة وحصر والمجتهد الأربعة واعتمد جمهورهم في الأصول
على قول رجل قبله أبو الحسن الأشعري وكان يقول بالجبر والصفات
الرايع وأنبات القدا الثمانية المعرف ذلك ثم لم يف الناس

الناس بذلك ولم يمتنعوا من منع أولئك بل استعوا في أهوائهم
وأكثر وأمر أرائهم قرنا بعد قرن حتى آل الأمر إلى ما آل وكان فيهم
ومن أظهرهم الأئمة الحق الذين أقامهم الله مقام رسوله وأحدنا
بعد واحد ومن فضل الله علينا ولطفه بنا وله الحمد أنصفا
ما حدث الحامدون أن جعل لنا اماما بعد امام ظاهر فينا وإن
كان مستورا على أعدائنا إلى أن انقضى من الهجرة النبوية ما لنا
وسقون سنة ثم جعل الأخير بعد عيت سفراء المرقيت من تمام
ثلاثة وثلاثين سنة وكان أصحابنا في هذه المدة المديون يأخذ
العلوم الدينية ظاهرها وباطنها من عدتها بقدر قابليتهم
ورتبته ومنزلتهم على الطينان من قلوبهم وانشرح من صدورهم
فاغناهم الله بذلك عن تقلد من لا يحق تقليده ونجاههم من
حرارة الجيران وبعد انقضاء هذه المدة كانوا يرجعون إلى الأصول
الماخوذة عنهم المشتملة على أكثر ما يحتاج إليه الناس حتى
مسئلة لا يكون فيها حكم جنبه أو كلى عنهم عليهم السلام وفق
له من وفق والله الحمد وأبى سببى إذا سباب أنكه الكثرين
أنت مدعيان خلافت بفرج كبريد وبجانب اجانب
منغلبة ميل بوزيد ومودت حضرت أمير المؤمنين وسائر
دويي القربى وإسلام الله عليهم فوكذا أشتمد بانكه قد أثار
واشناخته وفضل أيضا نراد أنته بوزيد وبطلان رؤسائهم
ضلال والى برده وتقر غير وسائر يرضون دلذير كرهه ارجله
احصا متجاوزت بخاطر سيرة ان بود كه بالان رؤسائهم

ونقص وشقاوت وازايجا توان دانست كه فرعون وهامان
 ابرامت بدبخت ترين مخلوقات واخر وارذل موجود استند
 وچاي لبان در اسفل درك سجين است همچنانكه چاي بحر
 ووصي در اعلى درجات عليين و همچنانكه اماره ايشان
 در ايمت تا قيام قيامت باقى است انا را ضلال ان دورترتا
 قيامت باشد و لهذا قال الصادق عليه السلام ما من محجة دم
 اهريق الا في اعناقهم الريم القمية و في بصائر الدرجات
 عن ائمة المؤمنين عليه السلام قال ان لله بلد خلف المغربين
 لها جبال قناسعون الفاتح ليس منها انة الامثل هذه الائمة
 فاعصوا الله طرفة عين فما يعملون من عمل وكما يقولون قول الا
 على الاولين والبراة منها والولاية لاهل بيت رسول الله صلى الله
 و همچنين علمای مضمحلين است كه نسبت معنوي بان دورتر استند
 بازاي علمای هادي بن ابي اسد كه نسبت معنوي بنبي و وصي
 ميرسانند كه ركن است بن ابي شيرين ابي شيرين در خلافت ابي اسد
 تا فتح صور در هر چه كل بخار كه سنجيداري جراح مصطفوي
 با شرب بولهي است المصطفى اله اكناه
 2 العلم والايمان برفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم
 درجات كلمة في تقسيم العلم والعلماء وانما ياي
 عالم يقيدى العلم علما علم يقصد لذاته وهو نور يظهر
 2 القلبي فتيخ في شاهد الغيب وينفخ في حتم البلاء ويحفظ
 السر وعلامته التجا في عن دار الغرور والانا به الى دار الخلود

و في جبال قناس

الخلود وهو الافضل لانه المقصد الاضنى وعلم يقصد للعمل
 ظاهرا و باطنا ليشتمل به الى ذلك النور وهو العلم بما يقرب
 الى الله وما يتبعه عز و علامته العلم والسمت ونصته
 الفعل القول وهو الاقدم لانه الشرط وسنه العلم بالاحكام
 الشرعية اذا اخذ من بعده واما محادلة الكلام والتعق
 2 فتاوي يستنبط بالراي فليسا من العلم والفقه في شئ
 بل هو ما يقبى القلب ويبعد عن الله عز وجل واما رخص التكلم
 لضرورة دفع شبه المعاذين وقد ورد عن الرضا عليه السلام
 ان الله اكبر من نفعه ورتما يسمى العلم المقصود به العمل يعلم
 الظاهر وعلم الشريعة والعلم المقصود لذاته يعلم الباطن
 و علم الحسنة والمجموع بالحكمة ومن بويت الحكمة فقد
 اوتي خيرا كثيرا والعلم لا يكون علما حتى يكون يقينا واليقين
 ثلث مراتب علم اليقين وهو تصور الامر على ما هو عليه
 وعين اليقين وهو شهوده كما هو حق اليقين وهو الفناء في
 الحق والبقا به علما وهو نور او حالا وعلما به طائفة اند
 يكى نمانند كه علم ظاهر دانند و بس وايمان مانند خرد
 كه خرد را سوزند و ديكران را افزند و اين طائفة كم است
 كه ارجحت دنيا خالى باشند بلكه دين را بدنيا بفرستند
 چرا كه ايشان نه دنيا را شناخته اند و نه اخرت را داشته
 جوان هر دو نشانه را بعلم باطن توان شناخت نه ظاهر
 پس هر يك از اس قوم را صلاحيت رهبري خلافت نيست

عوام بدیشان مبتدی شوند و بالعرض متفحس بگردند چنانکه
ان الله ليؤيد هذا الدين باقوم لاخلاق لهم وان الله ليؤيد هذا الدين
بالرجال الفاجر لشاره بدان نموده و گاه باشد در میان ایشان
کسی یافت شود که بیکی طینت و باکی سرتیغ متصف باشد
و بحق رهبری عوام تواند کرد و بدان مشابیح با جور باشد
دویم آنست که علم باطن دانند و بس و ایشان مانند ستاره اند
که روشنائی از حوالی خود شمعها و زنگنه و ازین طایفه
نیز رهبری نیاید مگر کم چرا که پیش از کلام خود از آب نتوانند
کنند بجهت آنکه علم باطن بی ظاهر سرعت و احاطه نتواند داشت
و بکمال نتواند بود سیم آنست که هم علم ظاهر دارند و هم علم
باطن و مثل ایشان مثل آفتاب است که عالمی روشن تواند
داشت و ایشانند که سزاوار رهنمائی و رهبری خلائق اند
چه یکی از ایشان شرق و غرب عالم را فراوانند رسید لکن چون
در صدد رهبری و مشوراد در آیند محل طعن اهل ظاهر میگردد
و از ایشان اذیتها میکنند چرا که در هنگام انبیا نازل دعائیه
ناچار جاه و عزتی رو سپرده و علمای دیگر که انبیا دنیا اند
نمی توانند دید که دنیا که معشوق ایشان است با دیگر یکی
و سبب دیگر در اذیت ایشان تسمیه طایفه از جمال است
با ایشان در اقوال و افعال و دعاوی خالی از احوال و کروی و دنیا
جمعی از عوام بد بین تشبهان ضلال عیب مانست که برخی
بنیم که هر یکی در میان چندین حسن و اصول علم حکمت را در زمان

در زمان پیش از انقاس مبارکه انبیا می رسد علمهم المسلم زینک
هر عصر فر گرفته اند و از بر تو سخنان و در نشان ایشان جهانیان
را بدان رهنمائی نموده هر بوی که از مشک و زعفران شنوی از دور
ان رلف حوسند شنوی و از حکمت قدما که موروث انبیا
غیر حکمت متعارف است که امر و زربان تاخرین شایع است
چرا که تحریف چندین راه یافته است بجهت سوا انهم نافع بلان
اخلاق بشری باطن و چون آفتاب حضرت خاتم انبیا صلی الله علیه و آله
که در غرب عربتاری نموده بود از شرق قریش طالع شده
و زمین و زمان با نوار هدایت آثار روشن گردانید ریاض
حکمت و قدمیه از بر نوار آنحضرت و اهل بیت او که خاندان
عصمت و طهارت و اجتناب از منکر و زجر ملایک تقرب الی
ممتازند خصوصاً حضرت امیر المومنین و سید الموحدين سلام
الله علیه جمیع طراوی در کبریا برت و معزاع علم و معرفت
از تابش نوار لطایف آثار ایشان نشو و نماي تازه یافت
از هر جنبش کلهای کوزا کون سکفانیدن گرفت و بر هر شاخه
از درخت جمعیتش الوان بارها بر آورد هر دم ازین باغ برگی
میرسد تازه تر از تازه تری میرسد و ذلك لانهم صلوات
الله عليهم قد نطقوا ببح الحکمة بصریجا و تلویحاً و انوا
بلباب العلم و مکنز و رمزا و کشف علی حسب تفاوت
درجات انهم مخاطبین باذکان لهم قدرة النزول فی العلم
و الحکمة الی العالی الضعیف الراجی بما یصلح لعقله من ذلك

تحصیل

والى الكبر العقل الصحيح النظر بما يصلح لعقله وانهم كانوا اعلم
بما غاب عنهم ازهر هكذا خال من كوي نما بود هر ناهه كه در
دست نيم سخن افتاد و جمعي از بزرگان ايرانيست كه بر نيت
هست خویش التزام متابعت الحضرت و اهل بيت لازم داشته
بودند بوسيله بروي من كرامت اثارش ظاهر و باطن خویش را
ببراقبت و مقاربت مزین و محلي گردانيدند و از فهم رموز و
اسرار ايشان محلل بايع حكمت گشتند و در نفس مبارك هر يك
غراب علوم ظاهر شد هر يك ان شاخ نرگس بكفتند كلر خا
دیده نرگس دان گشتد ليكن همه مردمان را قابليت فهم اين علم
و توفيق اين عبادت نيت و همه كس شايسته اين شرف و سعادت
ند فان شاخ المعرفه اشخ من ان بطير الیه كل طائر و سر اذق
البصيرة احب من ان يحوم حوله كل سائر بفضله اكثر و بهدي
به كبريا و لهذا اهلنا از اهل مضمون ميارد و چون در
مكثون در صدف سينه مخزون نمفته معنی نازك نبي است
در حظايات تو فهم ان كني اي اديب بن ام حضرت امام زين العابدين
سيفرود اذ لا كنتم من علمي جواهره الا اخبرنا قال وقد سبق ذكره
في الثانيه من الاول مع اخبار اخر في هذا المعنى عن الصادق
ان امرنا مستور في نيت متع بالمشاق من هتكه اضله الله
وهو الحق و هو الحق وهو الظاهر و باطن الظاهر
و باطن الباطن وهو السر و السر المستتر و سر متع بسر و سر
خالطوا الناس بما يعرفون و دعوههم تا ميكرين و لا تخفوا اعلي

توفيق من علمي ان خير و حكيم

على الفسك و علينا ان امرنا صعب تصعب لا يحتمله الا ملك مقرب
او نبي مرسل او مؤمن اصبح الله قلبه للايمان و عن الباقر عليه السلام
ان حديث ال محمد صعب تصعب فقيل مقنع امره ذكوان
لا يحتمله الا ملك مقرب او نبي مرسل او عبد اصبح الله قلبه
لايمان او مدينة حصينة و معنى ذكوان ذكي و معنى امره ذكوان
كفا و رد عنهم عليهم السلام و عن امير المؤمنين عليه السلام ان حديثنا
صعب مستصعب خشن محشوش فانيذ و الى الناس نبأ
فمن عرف فرئوه و من انكر فاسكوا لا يحتمله الا ملك مقرب
مقرب او نبي مرسل او مؤمن اصبح الله قلبه للايمان مستوران
مكوا اسرار مستي حديث جان هر بن رنقره دواز و ما الله كليل
بن زياد عن الحقيقه فقال عليه السلام مالك و الحقيقه
قال و لست صاحب تركه ل بل لي و لكن و شيخ علي بن ابي طالب
ثم اجابه عاقل شرح مجموع كل مرغ صحرا اند و بين كه نه هر كور و خاند
معاني دانست و عن النبي صلى الله عليه و آله من وضع الحكمة
في غير اهلها جهل و من منع اهلها ظلم فاعط كل ذي حق حقه
مصلحة نيت كه از برده برون افتد راز و نه در مجلس نيت
خبري نيت كه نيت كلمه فيها اشاره المطالب
تحصيل الحكمة و قلة اهلها و عدوان الفاعلها جعلها انا
يحصل هذا العلم من الله سبحانه لمن جعل اليه تبيلا و أخذ
بالذكر و الفكر اليه سبيلا علمي قدر صفاته و قبوله و قوته
و استعداد و فلا يحصل الا بعد فراغ القلب و صفاء الباطن

وتخلت عن الرزايل وتخلت بالفضائل ولا سيما الرفق
 ومتابعة الشرع وملازمة التقوى والقوالة ويعلمكم الله
 ان تقوا الله يجعل لكم فرقا ناولا ناهل القرى آمنوا وتقوا
 لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض ومن تق الله يجعل له مخرجا
 ويرزقهم حيث لا يحتسب والذين جاهدوا فينا لنهذبهم
 سلبنا وفي الحديث النبوي ليس العلم بكثرة العلم انما هو نور
 يقذفه الله في قلب من يريد ان يهديه الله وقيل من اخلص الله
 صبا حاطرت بنا بجمع الحكمة من قلبه على لسانه ^{وهو} العلم
 وضيا يقذفه الله في قلوب اوليائه وانطق به على لسانهم ^{وهو}
 ما من عبد الا وقلبه عيانا وهما غيب يدرك به الغيب اذا
 اراد الله بعد خبر افتح عينيه قلبه فيرى ما هو غائب عن بصره
 وقال ان النور اذا دخل في القلب انشرح وانفتح ففيل يا رسول
 الله هل لك علامة قال نعم الخبايا عن ذرار الغرور والاناية
 المدار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله وفي كلام امير
 المؤمنين علي السلام ان من احب عباد الله اليه عبد اعانه
 الله على نفسه فاستشعر الحزن وتخلب الخوف فزهر بصباح
 الهدى في قلبه الى ان قال قد ضلعت سراويل الشهوات وتخلت
 من الهموم الاثما واحدا فيرد فيخرج من مشاركة الهوى
 ومخالق الواجب الذي قد ابصر طريقه وسلك سبيله وخرج
 مناره وفتح غماره واستمسك من العري باوثقها ومن الجبال
 بامتيتها فهو اليقين على مثل ضوء الشمس وفي كلام اخر له

في قوله
 من اخلص الله
 صبا حاطرت
 بنا بجمع
 الحكمة
 من قلبه
 على لسانه
 وهو العلم
 وضيا يقذفه
 الله في قلوب
 اوليائه
 وانطق به
 على لسانهم
 وهو ما من
 عبد الا وقلبه
 عيانا وهما
 غيب يدرك
 به الغيب اذا
 اراد الله
 بعد خبر
 افتح عينيه
 قلبه فيرى
 ما هو غائب
 عن بصره
 وقال ان
 النور اذا
 دخل في
 القلب انشرح
 وانفتح
 ففيل يا
 رسول الله
 هل لك
 علامة
 قال نعم
 الخبايا
 عن ذرار
 الغرور
 والاناية
 المدار
 الخلود
 والاستعداد
 للموت
 قبل
 نزوله
 وفي
 كلام
 امير
 المؤمنين
 علي
 السلام
 ان من
 احب
 عباد
 الله
 اليه
 عبد
 اعانه
 الله
 على
 نفسه
 فاستشعر
 الحزن
 وتخلب
 الخوف
 فزهر
 بصباح
 الهدى
 في
 قلبه
 الى
 ان
 قال
 قد
 ضلعت
 سراويل
 الشهوات
 وتخلت
 من
 الهموم
 الاثما
 واحدا
 فيرد
 فيخرج
 من
 مشاركة
 الهوى
 ومخالق
 الواجب
 الذي
 قد
 ابصر
 طريقه
 وسلك
 سبيله
 وخرج
 مناره
 وفتح
 غماره
 واستمسك
 من
 العري
 باوثقها
 ومن
 الجبال
 بامتيتها
 فهو
 اليقين
 على
 مثل
 ضوء
 الشمس
 وفي
 كلام
 اخر
 له

له قد احب قلبه وامات نفسه حتى وق جليلة ولفظ
 و برق له لامع كثير البرق فابان له الطريق وسلك
 ومدافعة الابواب المناب السلامة ودار الاقامة وثبت
 رجلاه لطائفة بدني في قرار الامن والراحة بما استعمل قلبه
 وارضى به وفي كلام اخر له هجرهم العلم على حقا في الامور
 روح اليقين واستلانوا ما استوعبه المترفون وانسوا بما
 استوحش منه الجاهلون وصحوا الدنيا باديان ادوا حيا
 معلقه بالمحل الاعدا ولتلك خلفا الله في ارضه والذما
 الى دينه آه شوقا الى رؤيتهم وقال عليه السلام ليس
 العلم في السماء فينزل اليكم ولا في تخوم الارض فيخرج
 لكم ولكن العلم محمول في قلوبكم تادوا باداب الروحانيات
 نظرواكم وصاحب هذا العلم بعد الانبياء والاولياء
 الا المؤمن المحقق وهو قليل جدا قال الصادق
 المؤمن اعز من الكبريت الاحمر وقال الباقر عليه السلام
 الناس كلهم بهائم الا قليلا من المؤمنين باكم كويم درهمه
 ده زك كوي سوي آب زنديك بويند كوي اخيه صيكونم
 فهم نبت مردم اندر فهم درست سا لكان طريق ابن
 علم غرق درياي يقينند هر چه شنوند ويند حق شنوند
 بنند ايمنه دل ایشان زك وباده توحدشان زك
 نارد غلام همت ام كه زير جريح كورد زكته زك تلقن
 پذيرد زاد است همتشان على ودشان از غير دست

حسرت

وجون اكثر من سواي بعلم واتباع ائمان ابناي دنيا ودينار
جمل وهو ابياشند وخصوصا انما في كه بشواي عوام
درد ماغ ائمان حاي كوفته با اين قوم كه از اهل آفرت
واصحاب معرفتند و با اين علم كه وراي افهام است و بيزتر
از اذراك محسوس بر است ائمان است بجهت ضديت و تباكر
جسديت و تباين طريق و تخالف سعت و ضيق دشمني
منوده طريقه اين قوم را منكر بشمارند و اين علم را بكفر
وزندقه موسوم ميگردانند الناس اعداء لما جهلوا بكسر
كه ز شهر آشنائي است دانند كه متاع ملكاني است مائة
بيا ربا ده و با مدعي كبر انكار ما كن كه خير قيام هم نداشت
كلمة بهما جمع من الازاء المختلفة في المسائل
الدينية قال الله هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيات
محكمات هن ام الكتاب واخر متشابهات فاما الذين في
قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغا الفتنة وابتغا
تاويله وما يعلم تاويله الا الله والراسخون في العلم ^{تتولى}
وهذان صريح عن تاويل المتشابه لغير الراسخين في العلم
فيجب علينا ان نؤمن بالمتشابه و بصدقه على مراد قائله
حق فيصير البيان تاويله و في عيون اخبار الرضا من رد متشابه
القران الى محكمه هدي الى صراط مستقيم ثم قال لعلا سلم
و في اخبارنا متشابه مكتشبه القرآن فرد و امتشابهها الى
محكمها ولا تتبعوا متشابهها دون محكمها ففضلوا و الكا

و الكافي عن الصادق و علا سلم انما الامر ثلثة امرين و قد فسح
وامرين غية فيجتنب و امر مشكل برده علمه الله و رسوله
قال رسول الله صلى الله عليه وآله حلال بين و حرام بين
وشبهات بين ذلك فمن ترك الشبهات نجس الحرامات و من اخذ
بالشبهات ارتكب المحرمات و هلك من حيث لا يعلم و لا رواية
اخرى و من جاء حول المحي و منك ان يقع فيه و هذا الحد النبوي
الذي رواه الصادق و علا سلم مع استفاضته بين اهل الاسلام
و مطابقتها للقرآن و موافقتها للوجدان نص في ثلث الاحكام
و بربها و يرتفع الخلاف بين الفقهاء و يحصل الحاشية منها عنه
من القول بالراي و الاحتماد و ما لا يجوز عليه الاعتقاد لا با
ما ايم الله و سكوتنا عما سكت الله عنه و كان تارك الشبهات
ليس كالمالك حيث لا يعلم فكذلك المالك من حيث لا يعلم ليس
كالمالك من حيث يعلم فالناس ثلث فرق مترتبين و لما كان ذلك
كذلك و ارتفع الحاجة الى القطع في جميع الاحكام و صح القول
بلا ادري الذي هو نصف العلم صحح النبي عن النبيين بما لا يعلم
بالبرهان و عن القول بالراي من غير استيقان كما ورد في اخبار كثيرة
سواء تعلق بالاعتقاد او العمل لان التشابه المتشابه محكم
ما لم يبطل البيان تاويله من اهله و كذا الشبهة و المشبه فالجامل
بما لا سبيل له الى القطع فيه معدور و باعترافه بالجهل تاويل
ليس له ان يتهد برأيه و يعلمه لان يقلده و غير و يثق به
بل يحتاج في علمه بصدقه عليه و يخير فيها اختلفت الرواية

كما ورد عنهم عليهم السلام فكلما انضطر الى العلم به فلنا طريق
العلم به وكما لا طريق لنا الى العلم به فلا نضطر الى العلم به
ولله الحمد على ذلك قال يا امير المؤمنين عليه السلام ان الله
حد حدودا فلا تعدها وفرض فرائض فلا تنقضها وسكت
عن اشياء لم يسكت عنها ناسا لها فلا يتكلفوا رخصتها لله
فاقبلوها وقال عليه السلام في ذم اختلاف الفسايئد على احد
الفضية في حكم من الاحكام فيحكم بها بلير ثم ترد تلك القضية
بعينها على غيره فيحكم فيها بخلاف قوله ثم يجمع القضية على
عند امامهم الذي استقضاهم فيصوب اراهم جميعا وانهم
واحد وكتابتهم واحد وتبهم واحد فامر الله به بالاختلاف
فاطاعوا ام نهارهم عنه فعضوا ام انزل الله سيدينا ناقضا
فاستعان بهم على اتقاه ام كانوا سركا له فلم ان يقولوا
وعلمه ان يرضى ام انزل الله دينانا ناقضا ففصر الرسول عن تبليغه
وادائه والله سي يقول ما فرطنا في الكتاب من شيء وفي بيان
لكل شيء وذكر ان الكتاب بصديق بعضه بعضا وان الاختلاف
فيه سهل ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا
وان القرآن ظاهرا نبيق وباطنه عميق لا يقنى عجابه ولا ينفضى
غزابه ولا تنكشف الظلمات الا به وهذا علم السلام اعلموا عباد الله
ان المؤمن يستحل العام مما استحل عا اول ويحرم العام ما حرم عا
اول وان احدث الناس لا يحل لكم شيئا ما حرم الله عليكم ولكن الجلال
ما احل الله والحرام ما حرم الله وهذا علم السلام يا معشر شيعتنا والمختلين

والمختلين ولا يتناياكم واصحاب الزاى فانهم عند السن
منهم الاحاديث ان يحفظوها واعينهم السن ان يعوها فاتخذوا
عباد الله خولا له دولا فقلت منهم الرقاب واطاعهم الخلق
اشباه الكلاب ونازعوا الحق واهله وتمثلوا بالائمة الصادقين
وهم من الجهال الملاعين فسئلوا عما لا يعلمون فافقوا ان غير قول
بانهم لا يعلمون فانضوا الذين بارأهم فضلوا واضلوا اما لو كان
الدين بالقياس لكان باطن الرجلين اوليا بالمسيح من طاهرهما وعن
الباقر عليه السلام من اتقى الناس برأه فقد دان الله بما لا يعلم
دان الله بما لا يعلم فقد ضاد الله حيث احل وحرم فيما لا يعلم
وعن الصادق عليه السلام انه سئل لمحق الله علم خلقه فقال ان يقولوا
ما يعلمون ويكفوا عما لا يعلمون وعنه عليه السلام انه قيل له ترد
عليك اشياء لا تعرفها في كتاب ولا سنة فنظر فيها قال اما
انك لو اصبت لم تجبر وان اخطأت كذبت علم الله والاحبار
هذا المعنى عنهم عليهم السلام اكثر من ان يحصى فما اشتهر من اهل
الاجتهاد ان من اجتهد فاصاب فله اجران ومن اجتهد فاطا
فله اجر واحد فهو خير عا لا يفيدنا وان صح فهو محمول على
الاجتهاد في متعلقات الاحكام مثل الاجتهاد في الفقه وادخل
الوقت وفقر أخذ الزكوة المعنى ذلك اذا لم يتيمر العلم دون
فرض الحكم الشرعي فان ذلك تفرغ لا يصح الا بالوجوب والله
فاستلوا اهل الذكر انتم لا تعلمون واهل الذكرهم الاثمة المعصومون
من اهل بيت النبوة والوصي المصوبون لجة الخلق قال الصادق

اما انه شر اليكم ان تقولوا بشئ ما لم يسمع منا وانه اذا ارتد
العلم الصحيح فخذ عن اهل البيت فانار وبناه واوتينا شرح الحكمة
وفصل الخطاب ان الله اصطفانا وانا ما لم نوث احد من
العالمين وقل احفظوا بكتبكم فانكم سوف تحتاجون اليها
وهل لمفضل بن عمر كتب وبت علمك واخرتك فان كنت
فاورث كتبك بنك فانه ياتي على الناس زمان هرج لا يابسون
فيه الا بكتبهم ان اتارنا تدل علينا فانظر وابعدها الى اتار
كلمة في معنى الحكم والمثابه والتاويل الحكم التي
عليه الاتهام والمثابه ما اختلف فيه وقد يكون المثابه
عند قوم محكما عند اخرين ولهذا قال الصادق ع السلام
المثابه ما اشبه علم جاهله والتاويل تعميم المعنى المتبادر
من اللفظ بحيث يشتمل معاني اخر يترك معه في المعنوم تعميل
على غير المتبادر من تلك المعاني ويرتفع التناقض فيها حتى
من الالفاظ تارة بهذا المعنى واخرى بذلك وحسن القول في
التاويل يصحى الانسان بكلام مبسوط من جنس اللباب وفيه آيات
من العلم ينفع منه لاهله الف باب فقول وبالله التوفيق
ان لكل معنى من المعاني حقيقة وروحا وله صورة وقال تولى
يتعدد الصور والقوال لحقيقته وحادته واما وضعت الالفاظ
للتخاف والارواح ولوجودها في القلوب تسعمل الالفاظ فيها
على الجمع للاتحاد ما بينها مثلا لفظ القلم لما وضع الاله
الصور في الالواح من دون ان يعبر فيها كونهما من قصب او حديد

او حديد او غير ذلك بل ولا ان يكون جها ولا كون النفس محسوسا
او معقولا وكون اللوح من قراطس او خشب بل محجره كونه سقوشا
فيه وهذه الحقيقة اللوح وحده وروحه فان كان في الوجود في
يتسطر بواسطة نفس العلوم في الواح القلوب فاحتمل ان يكون
هو القلم فان الله علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم بل هو القلم
الحقيقي حيث وجد فيه روح القلم وحقيقته وحده من
دون ان يكون معه ما هو خارج عنه وكذلك الميزان فانه مميز
لمعيار يعرف به المقادير وهذا معنى واحد هو حقيقته وروحه
وله قوال مختلفة وصور شتى بعضها جاني وبعضها روي
كما يوزن به الاجرام والانتقال مثل ذبي الكفتين والعتان ما يجري
محجرها وما يوزن به المواقيت والارتفاعات كالاصطرلاب
وما يوزن به الدوايس والقسي كالفرجار وما يوزن به الاعداد
كالشاقول وما يوزن به المخطوط كالمسطر وما يوزن به الشعر
كالعروض وما يوزن به الفلسفة كالمطوك كما وما يوزن به بعض
المدركات كالخر والحبال وما يوزن به العلوم والاعمال كما
يوضع ليوم القيمة وما يوزن به الكل كالعقل الكامل الى غير
ذلك من الموازين وبالجملة ميزان كل شئ يكون من جنسه ولفظه
الميزان حقيقة في كل منها باعتبار حده وحقيقته الموجودة
وعلى هذا القياس كل لفظ ومعنى وانت اذا اهديت الى
الارواح صرت روحانيا وفتحت لك ابواب الملكوت واهلك
لمرافقة الملائكة الاعلى وحسن ذلك رفيقا فاما شئ في عالم

الحق والشهادة الا وهو مثال وصورة الامر وحقا في عالم
هو روحه المحرود وحقيقته الصرفة وعقول صهور الناس الحقيقه
اسئله لعقول الانبياء والاولياء فليس للانبياء والاولياء ان يكونوا
معهم الا بضرب الامثال لانهم احر وان يكلموا الناس على قدر
عقولهم وقد رجعوا لهم انهم في النجوم بالنسبه الى تلك النشأه
والنبايم لا يتكفله شئ في الاغلب الامثال ولهذا من كان
يعلم الحكمة غدا لها راي في المنام انه يعلق الدر في اعناق
الحنازير ومن كان يؤذن في شهر رمضان قبل الفجر راي انه
يختم على فواه الناس وفروجهم وعلم هذا القياس وذلك
لعلاقه خفيه بين النشأت فالناس يتيام فاذا ما نوا يتبها
وعلموا حقا من اسمعوا بالمثال وعرفوا اوضح ذلك وعقلوا
ان تلك الامثله كانت قسورا فان الله سبحانه انزل من السماء
ماء فسالت اودية بقدرها فاحتمل السيل زبدا راي
العلم بالماء والقلوب بالاودية والضلال بالزبد يتم
في اخرها فقال يضرب الله الامثال فكلمنا محمد فانه كان
القران بلفظه اليك على الوجه الذي كنت في النجوم مطالعا
مروك للوح المحفوظ ليمثل لك بمثال الناس في ذلك يحتاج الى التعبير
فالتاويل محرمي التعريف المفسر يدور على القشر ولما كان الناس
انما يكلمون على قدر عقولهم ومقاماتهم فما خاطبوا بالكل يجب ان
يكون لكل ورضيت القشر بمرس الظاهرين لا يدرون الا المعاني
كما ان القشر من الانسان وهو ما في الذهاب والبشره من البدن

كذلك

البدن لابن الاقشر تلك المعاني وهو ما في الخلد والغلاف
والصور واماد وحما وحقيقته ما فلا يدركها الا اولو الابواب
وهم الراسخون في العلم والحق ذلك اشار النبي صلى الله عليه في دعائه
لبعض اصحابه حيث قال اللهم فقير في الدين وعلمه التاويل
ولكل منهم حظ قل الكثير وذوق نقص اوكل ولهم درجته
الى اطوار واغوارها واسرارها وانوارها واما البلوغ
والوصول الى الاقصى ولا مطمع لاحد فيه ولو كان الجهد اهدا للصبر
والاستجارا فلما قل لو كان الجهد اهدا للكلمات رضى لغدا الصبر
قبل ان تغد كلمات ربي ولو جئت بمثل ماله او مما ذكر يظهر
سبب اختلاف ظواهر الآيات والاهبار الواردة في اصول الدين
وذلك لانها ما خوطب طوائف شتى وعقول مختلفه فوجب ان
يكلم على قدر فهمه ومقامه ومع هذا فالكل صحيح ومختلف
من حيث الحقيقه ولا يجازيها اصلا واعتبر ذلك بمثال العيان
والغيب وهو صهور وعلم هذا فكل من لم يفهم شيئا من المشابهة
من جهة ارجاله على الظن كان مناقضا بحسب الظن لاصول صحيحه دينية
وعقائد حقه يقينية عنده فبينما ان يقصر على صورة اللفظ
بدلها ويجعل العلم به الى الله والراسخين في العلم ثم يترصد
لبسوب رياح الرحمة من عند الله ويعرض لفتن ان ايام دهر الآه
من قبل الله لعلى الله ياتي له بالفتح او امر من عنده ويقضى الله
كان مغفورا فان الله يرحم من ياتى الله بالفتح او امر من عنده ويقضى الله
اذقل واما الذين في قلوبهم ذنوب فبقعون ما نشأ به منه ابتغاء الفتنة

واستغاثا وتوليه وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم
كلية بهائيتين مراتب الكفر والايان قال الله
يا ايها الذين امنوا امنوا بالله ورسوله والكتاب الذي نزل
على رسوله والكتاب الذي انزل من قبل ومن كفر بالله وما امكنه
وكتبه ورسوله واليوم الآخر فقد ضل ضالا لا يعيدوا ومرجع
الايان الى العلم ذلك لان الايمان هو التصديق بالشيء على ما هو
والاحتمال هو استلزام تصور ذلك الشيء كذلك وهم معنى العلم
والكفر ما يقابل به وهو معنى الشك والظن ومرجعه الى الجهل
وللعلم والايان درجات مرتبة والقوة والضعف الرابطة
والنقصان بعضها فوق بعض في الكافي عن الصادق عليه السلام
الايان حالات ودرجات وطبقات ومنازل فمنه التمام
المنتهى تمامه ومنه الناقص البين نقصانه ومنه الرجح الذي
رجحانه وعن الصادق عليه السلام ان المؤمنين علمنا نزل منهم على
واحد ومنهم على اثنين ومنهم على ثلث ومنهم على اربع ومنهم
على خمس ومنهم على ست ومنهم على سبع فلو ذهبت تحمل على
صاحب الواحده فثنتين لم يقو وعلى صاحب الثنتين ثلثا
وساق الحديث ثم قال وعلى هذه الدرجات وفي رواية لعلم الناس
ان الله خلق هذا الخلق على هذا لم يلم احد احد اقول وذلك
لان الايمان انما يكون بقدر العلم الذي به جوق القلب وهو
يحصل في القلب بسبب ارتفاع الحجاب عنه ومن الله جل
الله والذين آمنوا يخرجهم من الظلمات من كان ميتا فاحياها

العلم

فاحياها وجعلنا له نورا مبشرا في الناس من مثله في
السر يحتاج منها وهذا النور قابل للقوة والضعف والازدياد
والنقص كما ير الانوار واذا لميت آياته زادت ايماننا وقلوبنا
زدنا في علمنا كلما ارتفع حجاب ازدياد نور فيقوى الايمان ويكامل
الى ان ينسبط نوره فيخرج ويطلع على حقايق الاشياء ويحلي
له الغيوب ويعرف كل شيء في موضعه فيظهر له صدق الانبياء
في جميع ما اخبروا عنه اجمالا وتفصيلا على حسب نوره وبمقدار
انفتاح صدره وينبعث من قلبه داعية العمل بكل ما مورر الاجتناب
عن كل محذور فيضاف الى نور معرفته انوار الاخلاق الفاضلة
والمملكات الحميدة فيعي نورهم بين ايديهم وباميانهم نور على نور
وكل عبادة يقع علم وحججهما تورث في القلب صفات تحمله
لحصول نور فيه وانفتاح ومعرفة ويقين ثم ذلك النور والمعرفة
واليقين تحمله علم عبادته اخري واخلاص اخر فيها يوجب نورا
اخر وانفتاحا ثم ومعرفة اخري ويقينا قوي وهكذا الى ما
شاء الله ومثل ذلك مثل من مشي في ظلمة فكلما اضاء
له من النور قطعة مشي فيها فبذلك المشي سببا لاضاءة
اخرى منه وهكذا وفي الحديث النبوي من علم وعمل بما علم
وترى الله علم ما يعلم فاويل درجات الايمان تصدق يقاوتها
مشورة بالشكوك والشبه على اختلاف مراتبها ويمكن معها
وما نؤمن اكثر هم بالله الا وهم مشركون وعندها يقرب الاسلام
وفي الاكثر قالت الاعراب انما قلن تومنوا ولكن قولوا المنة

العلم

ولما يدخل الايمان في قلوبكم واواسطها تصديقات لا
شك ولا شبهة الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا
واكثر اطلاق الايمان عليها خاصة انما المؤمنون الذين
اذ اذكر الله وجلت قلوبهم واذا نلت عليهم اياته زادتهم
ايمانا وعلى ربهم يتوكلون واواخرها تصديقات لك مع
كثف وشهود وذوق وعيان ومحبة لله كالملة وشوق
تام المحضرة المقدسة بحبهم ومجوزة اذلة على المؤمنين
اعتز على الكافرين بجاهدون في سبيل الله لا يخافون
لونه لا يم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وعنما العباد ياره
بالاحسان الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه واخرى بالانفا
وبالآخر هم يتوفون ولو المراتب الثلاث الاشارة بقوله
عز وجل ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما
طعموا اذا ما اتقوا واحسنوا الى الله حيث المحبتين ولما كان
الكفر في مقابلة الايمان فلهذا درجات ومراتب لا يمكن
الخروج منها جميعا الا بعد طي مراتب الايمان جميعا ولما كان
الايمان الكامل الخالص التسليم لله والتصديق بجميع ما جاء به رسول الله
لساناً وقلبا على بصيرة مع امتثال جميع الاوامر والنواهي فمن لم يصل
اليه الدعوى النبوية ولو في بعض الاور لعدم سماعه عدم فهمه
فوكا فرجبه كنه جهالة وهو اهون الكفار عذابا بل اكثرهم لا
يرون عذابا والهم الاشارة بقوله سورة المستضعفين
من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون

واستروا وعلوا الصالحات لم تقوام
والمؤمنون

ولا يهدون سبيلا ومن وصلت اليه الدعوى فلم يسلم ولم
ولو ببعضها اما الاستكبار وعلوا وتقليد الاسلاف تعصب
لهم او غير ذلك فهو كما فرجبه كفر محمود وعذابه عظيم
والهم الاشارة بقوله سبحانه ان الذين كفروا سوا عليهم
انذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون ختم الله على قلوبهم و
على سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة ولم عذاب عظيم ومن
وصلت اليه الدعوى فصدتها بلسانه وظاهره لعصمة
ماله ودمه او غير ذلك من الاغراض وانكرها بقلبه وباطنه
لعدم اعتقاده بها فهو كما فرجبه نفاق وهو اشدهم عذابا
وعذابه والهم الاشارة بقوله ومن الناس من يقول امنا
بالله وباليوم الاخر وما هم بمؤمنين يخادعون الله والذين
آمنوا وما يخادعون الا انفسهم وما يشعرون في قلوبهم مرض
فزادهم الله مرضا ولهم عذاب اليم بما كانوا يكذبون الى
قوله ان الله على كل شئ قدير ومن وصلت اليه الدعوة
فاعتقدتها بقلبه وباطنه لظهور حقيقة هالديه ومجدها
او بعضها بلسانه ولم يعترف بها حدا وبغيا وعموا
وعلوا وتقليدا وتعصبا او غير ذلك فهو كما فرجبه
وعذابه قريب من عذاب المنافق والهم الاشارة بقوله
عز وجل الذين اتقنا هم الكتاب يعرفون كاي عرفون البناء هم
وان فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون وقوله من فلما جاءهم
ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين وقوله ان الذين يكفون

اليم

ما نزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب
اولئك بلغناهم الله وبلغتهم اللاعنون ومن وصلت اليه الله
فصدقها بلسانه وقلبه ولكن لا يكون على بصيرة من دينه تا
لسوء فهمه مع استبداده بالراي وعدم متابعتة للامام
او ناييه المقضي اثره حقا واما التقليد وتعصب للأبواب والاصول
المستديين بآرائهم مع سوء افهامهم او غير ذلك فهو كالكفر
ضلالة وعذاب على قدر ضلالتة وما يضل فيمن امر الدين
والهم الاشارة بقوله عز وجل قل يا اهل الكتاب لا تغلوا
في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق حيث قالوا عزير بن ابي
المسيح ابن الله وقوله يا ايها الذين امنوا لا تحرقوا طيبات ما جعل
الله لكم ولا تعتدوا وان الله لا يحب المعتدين ويقول نبينا صلوات
حيث اخبر عن زمان ياتي بعده اتخذ الناس رؤسنا حبالا فمشوا
فاقتوا بغير علم فضلوا واضلوا ومن وصلت اليه الدعوى
بلسانه وقلبه على بصيرة واتباع للامام او ناييه الحق الا انه لم
يصح الاوامر والنواهي بل اتى ببعض دون بعض بعد ان اعترف
بقبح ما فعله ولكن لغلبة نفسه وهو اعلم منه فلو كان العاصيان
لايتأتى الايمان ولكن ياتي في كماله وقد يطاوع عليه الكفر وعدم
اذا اذ بالكلية كما في قوله عز وجل ولله على الناس حج البيت
من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان الله غني عن العالمين و
النبي صلى الله عليه وآله لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن وذلك
لان ايمان مثل هذا لا يدفع عنه استحقاق اصل العذاب ودخول

اصلهم

ودخول النار وان دفع عنه استحقاق الخلود فيها حيث لا يقدره
في جميع الافعال فكانه مفقودا ونقول سيلب عنه الايمان
ما دام على بطنها ثم يعود اليه كما في رواية اخرى اذ تقر هذا
علم ان كل من جعل امر من امور دينه بالجمل البسيط فله عرق
من كفر الجبالة وكل من انكر حقا واجب التصديق لاستكبار
او هوى او تعصب فله عرق من كفر الجحود وكل من اظهر بلسانه
ما لم يعتقد باطنه وقلبه لغير غرض ديني كالقبح في محلها
او محو ذلك او عمل اعلاخ وي لغرض ديني فله عرق من
النفاق وكل من كتم حقا بعد عرفانه او انكر ما لم يوافق هواه
وقبل ما يوافق فله عرق من التهود وكل من استقبل برأيه
ولم يتبع امام زمانه او ناييه الحق ومن هو اعلم منه في امر من امور
دينه فله عرق من الضلالة وكل من اتى حراما او شبهة او
تواني في طاعة معتز على ذلك فله عرق من الفسوق والعصيان
ومن اسلم وجهه لله في جميع الامور من غير غرض وهوى واتباع
امام زمانه او ناييه الحق اتميا بجميع ما امر الله ونواهيه في غير
تواني ولا مراهنة فان اذنب ذنبا استغفر من قريب وتاب
او ذل قدره استقام وانا ب قول المؤمن الكامل المحض ودينه
هو الدين الخالص وهو الشيعي حقا والخاصي صدق قابل هو من
اهل البيت اذا كان عالما بما امرهم محتملا لهم كما قالوا السلام
منا اهل البيت المقربين الذالكما اشرفه والذالك
وما يتعلق به ومن وراءهم برزخ الى يوم يعفون كلهم ديننا

اشارة الى معنى البرزخ البرزخ هي الحالة التي تكون بين الموت
والبعث ويكون الروح في هذه المدة في الدنيا المثالي الذي
يرى الانسان نفسه في النوم وفي الحديث النبوي النوم
اخ الموت كما تنامون تموتون وكان يستيقظون بجمعون و
الله سبحانه في الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها و
في الكافي باسناد عن الكاظم عليه السلام انه قال في قصة المنكر
المعاد من الامم الماضية فحدث الله فيهم الاحلام ولم تكن
قبل ذلك فانوا جمعهم فاخبروه بما راوا وما انكروا من ذلك
فقال ان الله تعالى اراد ان يحثج عليكم بهذا هكذا تكون
ارواحكم اذا متم وان بليت ابدانكم بصير الارواح الى عقاب
حتى يعيث الله الابدان وباسناده الصحيح عن الصادق عليه السلام
انه قيل له يروون ان ارواح المؤمنين في حواصل طير خضر حول
العرش فقال لا المؤمن اكرم على الله من ان يجعل روحه في
حواصل طير ولكن في ابدان كما بدانهم وفي رواية اخرى عنه
عليه السلام فاذا قبضه الله صير تلك الروح في قالب كقالبه
في الدنيا فياكلون ويشربون فاذا قدم عليهم القادم عرفوه
بتلك الصورة التي كانت في الدنيا وفي خبر اخر ان الارواح
في صفة الاجساد في شجرة والحسنه تتعارف وتتسأل فاذا
قدمت الروح على الارواح يقول دعوها فانها قد اقبلت
من هول عظيم ثم يسألونها ما فعل فلان وما فعل فلان فان
قالت لهم تركته حتى ارتجوه وان قالت لهم قد هلك قالوا

قالوا هوى هوى وزاد في بعضها فيقولون ربنا اقم لنا الساعة
وانجز لنا ما وعدتنا والحق اخرنا باولنا وسئل عن ارواح
فقالت في النار يعذبون فيقولون ربنا لا تقم لنا الساعة ولا تجز
لنا ما وعدتنا ولا تلحق اخرنا باولنا وباسناده عن الكاظم
ان الميت يزور اهله في كل يوم او يومين او ثلثة او صفة او
شهر لو سنة على قدر منزلته وعمله فينظر اليهم ويسمع كلامهم
ويرى المؤمن ما يحب ويرى الكافر ما يبغض
عنه ما يجب كلمة فيها اشارة الى ان الصورة الروحية
هي الطينة التي خلق منها الانسان يشبه ان يكون الكناه عن هذه
الصورة الروحية الباقية ما عجز عنه بالطينة او يعجز الذنب
في الاخبار وهي الكافي عن الصادق عليه السلام ان سئل عن الميت
يبلغ جسده هل يعم حتى لا يبقى له عظم واللحم ولا عظم الاطينة
التي خلق منها فانها لا تبقى في القبر مستديرة حتى يخلق منها
كالحق اول مرة وكان استدارتها كناية عن انتقالها من حال
الحال من الدوران بمعنى الحركة وانما لا تبقى لانها لا تفصل
وتبع عن التجرد على السلام قال ان الله خلق النبيين من طينة عليين
قلوبهم وابدانهم وخلق قلوب المؤمنين من تلك الطينة وحمل
خلق ابدان المؤمنين من ذلك وخلق الكفار من طينة مجنين
قلوبهم وابدانهم فخلق من الطينتين من ذلك ولد المؤمن الكافر
وولد الكافر المؤمن ومن ههنا انصب المؤمن السنية والكافر
الحسنة فقلوب المؤمنين تحن الى ما خلقوا منه وقلوب الكافرين

يكروه

بعد الموت

ومن ههنا

منه
تحت الى ما خلقوا منه اراد بعبدين ما يعم الملكوت فان قلوب
الملكوت الاعلى اعنى عالم العقول والارواح وابدانهم من الملكوت
الاسفل اعنى عالم النفوس والاشباح واراويجين عالم الملك
واما لم يتعرض لذكر الابدان العنصرية للنبين لانه لا علاقة لهم
بها فكانهم وهم جلايبب من هذه الابدان قد يفضوها و
تجرد والعدم كونهم اليها وسنة شوقهم الى النشأة الاخرى
واما خلق ابدان المؤمنين الى ما دون ذلك لانها مركبة
من هذه وهذه لتعلقهم بهذه الابدان العنصرية ماداموا فيها
واما نسب خلق قلوب الكفار الى مججين لانهم لشدة ركونهم الى
العالم الادنى الذي هو بمنزلة السجن واخلاقهم الى الارض
بشرائهم كانهم ليس لهم من الملكوت نصيب لانه ادم في
الملك والمخلط بين الطينين اشارة الى افعال الارواح الخبيثة
بالابدان العنصرية بل تشوها منها شيئا فكل من النشأتين
غلبت عليه صارت من اهلها فصيبر هو من اهلها او كافر
او بين الامرين على حسب مراتب الايمان والكفر في الحديث
النسوي ينسب الله النشأة الآخرة على عجب الذنب الذي ينسب
من هذه النشأة الدنيا فعليه ترك النشأة الآخرة ولعل
الوجه في هذه الكناية ان الصورة المرزوخة بجم الابدان
ما يكتب من البدن العنصري فيصعب التعبير عنها بحج الذنب
الذي هو مؤخر البدن وعليه تقوم البدن وفي رواية اخرى
كل ابن آدم يبلى الا عجب الذنب وفي تفسيره في عهد العسكري

عليه السلام عند قوله ثم فقلنا اضربوه ببعضها هل اخذوا
قطعه وهي عجز الذنب الذي منه خلق ابن آدم وعليه يركب
اذا اعيد خلقا جديدا واليه هذا نظر من اول عجب الذنب
بالنفس ومن كفى عن الباقي بعد الموت بالجوهر الفريد الذي لا
يتجزى نظره الى تجرد هذه الصورة عن المادة كماله
فيها اشارة الى سؤال القبر وفيه وعذابه روى في الكافي
باسناده عن امير المؤمنين عليه السلام ان العبد اذا كان في
اخر يوم من ايام الدنيا واول يوم من ايام الاخرى مثل
له ماله وولده وعمله فليفت الى الله فيقول والله اني كنت
عليك حريصا شحيا فما لي عندك فيقول خذ مني كفتك قال
ففتحت الى لذة فيقول والله اني كنت لكم محبا واذا كنت
عليكم محاسبا فما لي عندكم فيقولون تؤذيك الى جفرتك
فؤازيك فما قول فليفت الى عمله فيقول والله اني كنت
فيك لناهدا وان كنت على لتقيل فما لي عندك فيقول انا
قرينك في قبرك ويوم تترك حتى اعرضنا وانت على بك
قال فان كان الله وليا اتاه اطيع الناس رجا واحسنهم نظرا
واحسنهم رياشا فقال البئر بروح وريحان وحنة نعيم
ومقدم خير مقدم فيقول من انت فيقول انا عمالك الصالح
ارتحل من الدنيا الى الجنة وان لم يعرف غاسله ونياسه صابله
ان يجعله فاذا دخل قبره اتاه ملكا القبر يجران اشعارها
ويجد ان الارض باقدامها اصواتها كالرعد القاصف و
اصباحها

وابصارها كالبرق الخاطف فهو لان له من ربك وما ديك
 ومن نبيك فيقول الله تبارك وتعالى ونبينا فهو لان
 له نبيك الله فيما يحب وترضى وهو قول الله ثبت الله الذين
 آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ثم يفتحان
 له في قبره مد بصره ثم يفتحان له بابا الى الجنة ثم يقولان له
 ثم قرا العين نوم الشاب الناعم فان الله يقول اصحاب
 الجنة يومئذ خير مستقرا واحسن قبلا له واذا كان
 له بعد وفاته ياتيه اقيق من خلق الله زيا ورياء وانتهى بها
 فيقول انبرئزل من حميم وفضلية حميم وانتهى لعرف غاسله
 ويناسد حمله ان يحسوه فاذا دخل القبر اناه ممحنا القبر
 فالقيام عنه اكلفانه ثم يقولان له من ربك وما ديك وتبارك
 فيقول لا ادري فهو لان لا ادريت ولا هديت فيضربان
 ياخذ بمرزبة معها ضرب فاحلق الله من دانه الا وتذعرها
 ما خلا الثقليين ثم يفتحان له بابا النار يقولان له ثم يستر
 حال فيمن الضيق مثل ما فيه القناسم الرجح حتى ان دماغه
 يخرج من بين ظفروه وحده ويلط الله عليه حيات الارض
 وغفارها وهو ما فتنه حتى يعثه الله من قبره وانه
 ليمتحن في قيام الساعة مما هو فيمن الشر وفي كثير من الاخبار انه
 يسأل عن ما به ايضا وعنه عليه السلام والله لا يغضني عبد
 يموت الا اراي عند موت حبه ولا يجتني عبد ابا الارابي
 حيث يحب وفي رواية عن ابا فر عليه السلام رسول الله صلى الله

الموت
 وآله باليمين وعن الصادق عليه السلام في الميت تدمع عينا
 قال ذلك عند معاينة رسول الله صلى الله عليه وآله وبري ما
 يسره ثم قال اما ترى الرجل يري ما يترحم وما يحبه فيدمع
 لذلك ويفحك وفي خير آخر فيقول له رسول الله صلى الله عليه وآله
 اما ما كنت ترجو فهو ذاك اماك واما ما كنت تخاف فقد
 امنت منه شب رحلت هم اربتر روم ناقص حور العين اكر
 در وقت جاز ادن تو باشي شمع بالينم وفي كثير من الروايات
 عبر عن الملكين المنكر والتكبر ويحظر بالان المنكر عبارة عن
 جملة الاعمال المكورة التي فعلها الانسان في الدنيا فتمثلت
 في الآخرة بصورة مناسبة لها ما خرد ما هو وصف الاعمال في
 الشرح اعني المذكور في مقابلة المعروف والتكبر هو الامكارفة
 ولا سعدان يكون الانسان اذا ارى فعله المنكر في تلك الحالة
 اكروه ودمج نفسه عليه فيمثل تلك الهيئة الانكارية او سبها
 من النفس بمثال يناسب لتلك النشأة فان قوى النفس وسبها
 اتارها كالحواس وسبها في الشرح بالملائكة ثم ان
 هذا الانكار من النفس لذلك يحلها على ان تليقت الى اعتقادها
 ويفتن عنها هي صحيحة حسنة حقة ام فاسدة خبيثة باطلة
 ليظهر بخباتها وهلاكها وبطن قلبها وذلك لان قول الاعمال
 موقوف على صحة الاعتقاد بل المدار في النجاة على ذلك كما هو مقرر
 ضروري من الدين والبرهان في قوله صلى الله عليه وآله وسلم
 على لا تضر مع سيئة وبعض على لا تنفع معه حسنة ثم قلت

ان صور تلك النشاء وموجوداتها كلها حية مدركة ولا ميتة فيها
وكل حي مدرك يجب نفسه ويجب ان يكون مقبولا غير مردود
فكان المفتش عن الاعتقاد انما هو الملكان حيث صار ذلك
غرضا لما بدأ الاعتبار وايضا فان النفس اقرب على الاعتقاد
من العمل اليه فكانها علمه به فيبغي ان يكون سنولة عنه لما
ويشبه من الاتحاد والملكان سائلين لما بينهما وبينه من المانية
ويؤيد هذا سكونه على السلم عن العمل المنكر واقتضاه على ذكر
العمل الصالح وتسمية الملكين في الاخبار بقعيدي الفرجيش
يشعر بالمصاحبة وعدم السؤال الا عن المؤمن الخاضع والكامل المحض
فان من لا يهتم بالدين فهو مغفل عن ذلك من الاشارات والاشعارها
التي احاطت بها وجر بها الارض فيشبه ان يكون كتابه عن ظلمة
المنكر التي تعلوه وتلازمه وخذها الارض باقدامها كأنه كتاب
عن انتراعها من ارض البدن بهيبة وسطوح والردع الفاضل
كتابة عن الصوت البابل الذي يعترى الانسان حين يعجزه
هو اعظم وتتم عليه واهية غير مألوفة والبرق الخاطف كتابة
عن النور الذي يبرمصران ما يصران من ذلك ويميزان الحزن
الباطل فيها هنالك كلمة فيها اشارة الى معنى الروح
الباقية بعد البدن وانها تسال قدينين من تضاعف ما ذكر
البرزخية ان الروح الباقية بعد موت البدن العنصري هي التي يكون في
قاله البرزخية وذلك لتخصيص السابقين بروح القدير التي هي
فوق البرزخ كما مر في الثالثة من الرابعة وهذا القالب البرزخي هو الذي

البرزخية
الذي عمن

الذي تدبر في الروح في هذه النشاء العنصري ابيض وتظنه
هذا البدن المحسوس وهو الروح بعينه وعلى العنصرين فحوته
ذاتية وهو متولد من هذه الاجسام الترابية وهذا البدن العنصري
بمنزلة قنر وغلاف له فاذا انزل الانسان من مركبة الكيف
المحلول القاني ركب البدن اللطيف الباقي عريا على
هذه النشاءه منتبها عن نوبه فيسئل ويجيب فان كان من النشاءه
سار في بيان الملكوت قال لا ربنا انتم لنا نورنا واغفر لنا وان
كان من الاشقياء وقع في الهاوية والبرهوت قال لا ربنا معنا
فابصرنا فارحنا فغفل صالحا غير الذي كنا نغفل ومن لم يكن
من السعداء ولا من الاشقياء ترك في سكرانه حتى يبعث ومن غشوا
ففي الكافي عن الصادق عليه السلام قال لا يسئل الا من يحض
الامان محضا او محض الكفر محضا وفي رواية اخرى والباقر
يلون وفي لفظ اخر لا يعياهم محض الامان اي خالصه عن سوية
الشرك باكله وانقائه والاهتمام بتربطه وارتكابه والعي
في تربيته وتقويته طول عمره واستكنا في سراره وتمتته اما
دهره فان من هذا شأنه لا يموت الا والامان اكبرهمه الذين
اجل شأنه فاذا سئل عنها اجاب بالصواب فيفتح له الى الجنة
باب وكذلك من محض الكفر وخلصه عن شوايب الامان واهتم
به وسعى في تربيته وتربيته بجدا له اهل الحق طول عمره وقبضه
العداوة لائمة الدين ايام دهره فانه لا يموت الا والكفر اكبر
همته والفتاق اعظم مته فاذا سئل عن الامان وهو اعدي

المكتب

وتقويته

واعدا اهله تلجج الاحالة لسانه فقتع عن الجواب فيفتح له
الى النار باب وانما لا يلتفت الى الباقي لانهم ليسوا باهل
لمثل هذا السؤال فان من لم يكن اهتما بامر دينه ما عاش
بل كان اهتاه مقصورا في امر المعاش وغرته للحجج الدنيا
عن الآخرة فهو حري بان ندهته سكرات الموت وندهله
عزرات المفوت الى ان يحبل الله له حرجا وما بدل على بقاء
الروح بعد مفارقتها البدن قوله عز وجل ولا تحسبن الذين
قتلوا في سبيل الله قوتانا بل احيا عند ربهم يزفون فحين
بأثمهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من
خلفهم الا خوف عليهم ولا هم يحزنون ونادى النبي صلى الله
الاستغفار يوم يذبح يا فلان يا فلان قد وجدت ما وعدت
ربي حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا ثم واصل والذي
نفسى بيده انهم لا تسمع لهذا الكلام فكلامهم لا يقدرون
على الحجاب ومثله عن امير المؤمنين عليه السلام في قتلى وتعد
وذا الاحتجاج عن الصادق عليه السلام ان الروح مقيمة في مكانها
روح المؤمن فضيا وفضحة وروح المشرك وضيق وظلمة والبدن
يصير ترابا وروى انه قال وبها يوم البدن وينهى
وكتاب يعاقب وقد نفاذ ويلبسها الله غير كما يقضيه
حكته والصابر عنه عليه السلام مثل المؤمن ودينه كمثل
جوهره في صندوق اذا اخرجت الجوهر منه طرح الصندوق
ولم يعبا به وذلك ان الارواح لا تخرج البدن ولا تدخله

المفتولين

ولا تدخله وانما هي الكامل للبدن محببة به وروى العياشي
عنه عليه السلام انه سئل عن الروح هل هي من قدرته من الملكوت
و2 الحديث النبوي الارض لانا كل محل الايمان و2 حديث
انكم خلقتم للبقاء وكلفنا اخر خلقتم للابد وانا نقلون من
دار الى دار انضادي مردم ونامي شدم وزنا مردم زجوان
سر زدم مردم از جواني و آدم شدم بسرح ترمم كي زرد
كم شدم جمله ديكر يبرم از بشر تا بر آدم ان ملايك بال ويز از
ملك هم بايدم جتن زجو كل شئ هالك الا وجهه بارو كبر انك
قربان شوم الحبه اندروهم نايدان شوم بسرح عدم كردم عدم
جون ارغنون كويدم انا الله را جعون كلمة فيها
اشارة الى معنى الصور والفتح قد ورد في الحديث النبوي انه
قربان نور يلقاه اسرافيل ووصفه بسعة وورد ان فيه
نقبا بعدد الارواح لبعض اهل المعرفة كناية
عن الحضرة البرزخية التي يتقلد الله الارواح بعد الموت فان
القرن واسع وضيق والاشي اوسع من الخيال الحكمة على كل شئ وعلى
ما ليس بشئ فانه مقصور عدم المحض والاشي اضيق منه ان ليس
ان تخيل امر الابصورة ولم يسعه ان تجرد المعاني عن المواد
اصلا فيرى العلم في صورة لبن والشرع في صورة قدر في
ما يرى في النوم وغيره واما كونه من نور فان النوم سبب
والظهور جعل الله هذا الخيال نور ايدرك به بصورة كل شئ
فنوره لا يشبه الانوار وبه يدرك التجليات وهو نور عين الخيال

للفناء

وضيق

ل

لا نور عين الحر وال اذا قبض الله الارواح من هذه الاحياء ^{الظبية}
حيث كانت او دعها بصورا حجبته هي مجموع هذا القرن
النوري فجميع ما يدركه الانسان بعد الموت في البرزخ من الامور
انما يدركه بعين الصورة التي هي فيها في القرن وهو ادراك
حقيقي ومن الصور هناك ما هي بقية عن المصروف ومنها
ما هي مطلقه كارواح الانبياء كلهم وارواح الشهداء ومنها
ما يكون لها نظر للعالم الدنيا ومنها ما يتجلى للناس ^{الدار} في هذه
حضرة الخيال التي هي في وهو الذي يصدق رؤياه ^{تقول}
واعلاء الضيق واسفله الواسع وكذلك خلقه الله فانه ^{مستور}
الحوشن دون من العالم ولا اشك ان الحوشن ويتكثر بقدر ما
يتنزل الى ان يصل الى الانحاض ^{هـ} والنفحة نفيحان
نفحة تطفى النار ونفحة تسعلها ونفخ في الصور فصعق من
والسماوات وروح الارض الامر شاء الله ثم نفخ واخرى فاذا
هم قيام ينظرون فما النفحة الاولى بموت الاجساد ويحيى
الارواح والنفحة الثانية يقوم قياما بالحي لا يذوانا وانتم
الارض مغرور بها والنفحة من قبل الحق وان كانت واحدة ^{لا حاطة}
بجميع ما سواه لكنها بالنسبة الى الخلايق نجات متعددة ^{حسب}
تعدد الاشخاص كما ان الارض والادوات المتعادلة ^{هي هنا}
انما هي ساعة واحدة بالقيام اليه وما امر الساعة الا ^{احده}
ما خلقكم ولا يعنكم الا كنفس واحدة ^{هـ} ان الميت يتجدد
البرزخ اللذات والالام التي يستجيبها الصور والحاصل

عاشق
المصطفى

من العلم والعمل في الخير والشر ونصيرهم بحكمة ذاته فخاله
2 هذه المدة كحال النظفة في الرحم والبند في الارض بنت
ويتم ويختلف عليه اطوار النشاء الى ان يولد يوم القيمة ^{النفس}
الاسرافلية ويفتق من ضعفه ويخرج من هيأته المحيطة به
كما يخرج الجنين من القرار المكين لتزكيت طبعا عن طوفان الموت
ابتداء البعث المصطفى المعادية بمختصر
2 نشوا الاخر من الاولى ولقد علمت النشاء الاولى فلو لا ^{الاولى}
كلمة بهابيتين كيفية هذا النشاء ^{هـ} لاهل المعر
ان الانسان انما يكون ويموت ويتم خلقه بالاستحالات
والانقلابات نظرا على باده ولا يمكن ذلك الا بحركة غير
محللة وتلك الحرارة مستفاد من حركات الاجرام الفلكية
المتحركة بالمرز بها واستغتها كما ثبت في فاسان ثم ان استكمال
نفس الانسان بحسب كلتي قوته النظرية والعملية انما يتم بالحركات
البدنية والفكرية والحركة يحتاج الى الحرارة وهما متصاحبان
لا ينفك احدهما عن الاخرى وكان جميع الحركات في هذا العالم ^{يتم}
الى حركات الافلاك سيما الفلك الاقصى وكذلك جميع الحرارة
الغريزية والاسطقية ينتمى الى اضواء الكواكب سيما صور ^{الشمس}
كما ينظر عند الفقيدين والاعتبار والاستقرار ثم ان كل مادة مصونة
بصورة ادنى اذا انتقلت الى ان تلبس صورة اعلى فذلك انما ^{يكون}
بان يحصل لها صورتها الاولى شبه العفن والرضم والانسار
كالخبة المدفونة في الارض فاما تضعف صورتها الحارم ^{تضعف} ويوم

تحدثت الالهة
في هذا العالم
في هذا العالم
في هذا العالم

باستيلاء الحرارة عليها لم تقبل صورة نبات وكذا القياس
 وانتقالات النطفة في اطوارها النباتية والحيوانية وهكذا
 الحكم في التزقيات الواقعة في النفس فانها مسبوقة بانكسارات
 او انضغاطات نفسانية ونشأها الحركات البدنية والعنك
 الدينية والحركات الفكرية في العنك العقلية والكل متوسط
 بحركات الافلاك والكواكب باضوائها فالطالات العلمية
 والعلمية للنفس التي با حصيل حيويتها الاخرية وبها يتم فيها
 وغذائها وطعامها ونشأتها في الجنة انما يحصل بحرارة الطيب
 الدنيوية وكذلك النقصانات والاضغاطات التي يحصل
 لنفوس اهل النار بالعرض بهذا العالم بمنزلة مطبخ ينضج فيه
 اطعمة اهل النار وتحصل باكولاتهم بحرارة الحركات السوية
 واسعة الكواكب فان اعمال نبي آدم هي مواد اغذيتهم التي
 بها استوفسهم وابدانهم الاخرية فكما كانت اعمال اهل الجنة
 في هذه الدنيا اتم اعتدالا واكثر نضجا من جهة الرياضات
 الدنيوية والمتاعب البدنية في سبيل الله كانت اغذيتهم و
 فواكههم واسريرتهم النفسانية الاخرية اشدها الايام واكثر تعديبا
 وكان انحراف المزاج عن الاعتدال في الطبعة يورث حرارة
 الحمى الشديدة كذلك الانحراف عن العدل في الاخلاق في الاعمال
 والعلوم يورث حرارة نار جهنم وليس لنا رجة من هذا الاثران
 والتلاؤ الذي يراه في هذه النار الدنيوية لان هذه ليست
 نار محض بل هي نار ونور واما النار المحضه فاما انها محترقة

اوفق واتم صلوحا واشد تقوية
 للحيق السابقه وكلما كانت
 اعمال اهل النار اشدها
 انحرافا عن العدل
 ومنه انحرافا عن العدل
 اغذيتهم واتم تقوية
 النفسانية
 الاخرية
 ١٣

محترقة مؤذية تراغة وقد تبين ما ذكرنا ان الجنة والنار انما
 من النفس الانسانية وهما الحالتان في موضوعها وحالتان لها
 وتحددان لكل نفس محب وثما وبلوغها من التميز وتعمران
 باعمالها ومدركاتها واخلاقها وملكاتها التي تحصل لها من اول الامر
 الى اخره وحيث ان النسب على الله علمه وان كان قاعدا في المسجد
 فسموا هذه عظيمة فارتا عوا فقال صلى الله عليه وآله ان تعرفون
 ما هذه الهدى قالوا الله ورسوله اعلم قال حج القبر من اعلى
 جهنم منذ سبعين سنة الان وصل الى قعرها وسقوطه فيها
 هذه الهدى فما فرغ من كلامه الا والصرائح في دار سنان من
 المنافقين قد مات وكان عمر سبعين سنة فقال رسول
 صلى الله عليه وآله الله اكبر فعلت علما الصعاب ان هذا الحج
 هو ذلك وانه منذ خلقه الله يهوي في جهنم وبلغ عمر سبعين
 سنة فلما مات حصل في قعرها من الله من ان المنافقين في الدنيا
 الاسفل من النار وما ذكرنا ظهر ان الجنة والنار مشهورتان
 لنا اليوم من حيث المحل الامس حيث الصورة فحج في احديها
 تنقلب على الحال التي نحن عليها ولا نعلم اننا فيها الا الصورة
 الدنيوية نتجيبنا عن الاخرية التي تجلب لنا فيها قال الله م كلا
 لو يعلمون علم اليقين لترون المحيم ثم لترونا عين اليقين وان
 وجل ويستعملونك بالعذاب وان جهنم محطية بالكافرين وكل
 جل ذكره ان الابرار في نعيم وان العقاب في عذابهم يصيرونها اليوم
 وسامع عنها اجابيين يعني في الدنيا فان الامر بالعكس وانها هي

بشأن

الغاية عنهم وهم فيها من حيث المحل لا من حيث الصورة
الذين ياكلون اموال اليتامى ظلما انما ياكلون في بطونهم ناراً
وسيلون سعيراً والمحدث النبوي الذين يشربون في آنية
الذهب والفضة انما يحرقون في بطونهم نار جهنم وفي كلام الحجاد
عنه السلم اعلوا ان من خالف اوليا الله ودان بغير دين الله واستبد
بامر دون امر ربي الله كان في نار كفة تبتاكل ابدانا قد غابت
عينا ارواحها وغلبت عليها سقوتنا فهم موتى لا يجدون حر النار
ولو كانوا احياء لوجدوا مضض حر النار فاعتبروا يا اولي الابصار
واحمدوا الله على ما هداكم في الكافي عن الصادق عليه السلام
قال ان رسول الله صلى الله عليه وآله صلى بالناس الصبح فظفر
الى شارب في السجد وهو يخفق وبهوي براسه مصفرا لونه
قد خف جسمه وغارت عيناؤه في راسه فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله
كيف أصبحت يا فلان فقال أصبحت يا رسول الله متوقفاً فجمع رسول
من قوله وقال ان لكل يقين حقيقة فما حقيقة يقينك فقال
ان يقيني يا رسول الله هو الذي اخبرني واسم ربي لي واظا هو اخبرني
فعرفت نفسي عن الدنيا وما فيها حتى كافي الى عرش ربي ^{بغيب} الله
للساب وحشر الخلائق لذلك وانافهم وكان في انظر الى اهل
الجنة يتنعمون في الجنة ويقارون على الابرار انك متكلمين وكان
انظر الى اهل النار وهم فيها معذبون مصطرحون وكان الان
اسمع زفير النار يدور في مسامعي فقال رسول الله صلى الله عليه وآله
لاصحابه هذا عبدون في قلبه بالآيات ثم هل له الزم ما اتت

عليه فقال الشاب ادع الله لي يا رسول الله ان ارزق الشها
معك فذعاه رسول الله فلم يلبث ان خرج في بعض غزوات
التي صلى الله عليه وآله فاستشهد بعد تسعة نفر وكان هو
العاشر وفي رواية ان كان حارث بن مالك بن النعمان الانصاري
وقد تبين من هذه الكلمة ان لبدن الانسان وروحه حركة
طبيعية ذاتية من بدن نشوه وجوده ومبدئه الى اخره
ولقاء باريه ومعاده والهيبة الاشارة بقوله من يابها الانسان
انك كادح الى ربك كدحاً فلاقيه ويقول عز وجل يا ايها
الناس ان كنتم في ريب مما بعثنا فانا خلقناكم من تراب ثم
من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة الى قوله وانبت من كل
زوج بهج ذلك بان الله هو الحي وانما يحيي الموتى وانه على كل
شيء قدير وان الساعة آتية لا ريب فيها وان الله بعث من
في القبور الى غير ذلك من نظائره من الآيات كلمة
فيها اشارة الى صحايف الاعمال والميزان كلما يدركه الانسان
بحواسه يرتفع منه اثر الى روجه ويختص في صحيفة ذاته وخراته
مدركاته وكذلك كل شئ كالذرة من خير او شر عمله يرى اثره
مكتوباً ثمة سياتر سخط بسبب الهيات وما كادت الصفات
وصار خلقاً وملكة فان ذلك مما يوجب خلود الثواب والعقاب
فكل انسان نفسه صحيفة اعماله وهو كتاب ينظو اليوم
مشاهدة الابصار وانما ينكشف بالموت ورفض ما تورده الشواغل
الحسية المعبر عنه بقوله وما اذا الصحف نشرت فاذا احان صير ذلك

الكتاب

الكتاب

وهو يوم تبلى السرايا والغب شهادته والسر علانية
 والخبر عيانا فوق لقد كنت في غطاء ل فبصر ل اليوم حلا
 هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون
 ثم كان في غفلة من حساب سره فاذا وقع بصره على ذلك
 والفت الى الصفحة باطنه وصحيفة قلبه يقول لهذا الكتاب
 لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصيا ثم سر كان من اهل
 السعادة واصحاب البين وكانت معلوماته امور اقدسية
 واعماله صلحة واخلاقه حسنة فقد اوتي كتابا يبينه
 من جهة عليين ان كتاب الابرار لفي عليين وما ادريك
 علون كتاب مرقوم بيده المقرون وذلك لان كتابه
 من جنس الاواح العالیه والتحف المكرمة المرفوعة المطهرة
 ما يدى سفرة كرام برره فليس عليه سوى العرض كما قال
 فاما اوتي كتابه بيمينه فيقول ها اوم اقر وكتابيه
 الى قوله في الايام الخالية ومر كان من الاشقياء المرذون
 وكانت معلوماته مقصورة على الحميمات واعماله خدنة و
 سبته فقد اوتي كتابه بيمينه من جهة سجين ان كتاب
 الفجار لفي سجين وما ادريك ما سجين كتاب مرقوم وفي
 يومئذ للمكذبين وذلك لان كتابه من جنس الاوراق السفلية
 والعمايف الحسية القابلة للاحتراق فلا يحرم بعدد النار
 كما هل سبحانه واما من اوتي كتابه ورا ظنه وهم الذين اوتوا
 الكتاب فنبذوه ورا ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فقل

عنك غفلة سر هذا فاشفنا

سأله فصولا ليتبين لم اوت كتابه
 ولم ادري ما حسابيه الى قوله
 لا ياكله الا الخاطئون
 واما من اوتي
 كتابه

فعل لهم ارجعوا وراكم فالتمسوا نورا فانه حين نبذوه
 ظهره ظن ان لن يحور ف سوف يدعو نورا ويصلح سعيرا و
 ميزان كل شئ هو المعيار الذي به يعرف قدر ذلك الشئ
 ميزان يوم القيمة ما يوزن به قدر كل انسان وقيمه على
 حسب عقده وخلقته وعمله الخيري كل نفس ما كتبت ليس
 ذلك الا الامام المعصوم اذ به واققاء اثاره اثاره وترك
 ذلك والقرب من طريقته والبعده عنها يعرف مقدار النافعة
 وقدر جناحهم وسببهم فميزان كل امرئ نبي تلك الامة وصي
 نبيا والشريعة التي في باطن نفقت موازينه فاولئك
 هم المفلحون ومن خفت موازينه فاولئك الذين خسروا
 انفسهم وروي الصدوق باسناده عن هشام بن سالم قال
 سألت ابا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل تضع
الموازين القسط ليوم القيمة فلا تظلم نفس شيئا فاسب
 هم الانبياء والاولياء ورواية اخرى عنهم عليهم السلام
 الموازين القسط وما ورد انه يوزن بها الصحف فالمراد بالصحف
 النفوس الانسانية كما درت وما ورد ان له لسانا ولسانين
 فيتمثل للمعنى بالصورة كما ورد في سائر نظائره في الاحتجاج
 عن الصادق عليه السلام انه قيل له اوليس يوزن الاعمال
 هل الا لان الاعمال ليست اجساما وانا هي صفة ما عملوا
 واما احتجاج الموزن الشئ من جهل عدد الاشياء والاشرف
 نقلها وحقها وان الله لا يخفي عليه شئ قبل ان يلقى المرئ

قال العدل قبل فاما معنا في كتابه من ثقلت موازينه قال فمن
رجع عمله وفي كتاب التوحيد عن ابي موسى عن ابي سلمة في قوله
فاما من ثقلت موازينه ومن خفت موازينه قال الحسنات
ثقل الميزان والسيئات خفت الميزان كلمة في المظاهر
والشفاعة في الكافي عن التجاد عليه السلام انه يطرح عن السلم
من سيئاته بقدر ما له على الكافر فعذب الكافر بما عداه
بكفره عدا بابقدر ما للسلم قبله من مظلمة فاذا كانت المظلمة
للسلم عند السلم تؤخذ المظالم من الظالم من حسنة بقدر
حتى المظالم فتزاد على حسنات المظالم فان لم يكن للظالم
فان كان للمظالم سيئات يؤخذ من سيئات المظالم فتزاد
على سيئات الظالم ان قيل ما معنى طرح السيئات وعن
الحسنات والنفائض فيها والزيادات وهل هي عبارة الا
اعمال وحركات قد انقضت ونسيت غايتها ان بقي ثابها
في النفوس بعد ما ترحمت ولزمت فكيف ثقل من نفس اخرى
قلنا هذا النقل واقع في الدنيا عند جريان الظلم لكنه يتكف
في القمية فهري الانسان طاعات نفسه في ديوان غيره
لم يتكف ذلك له بعد فكانه ليس موجود له وان كان
في نفسه فاذا اكتشف له وعمله صار موجود له وكانه
الآن وحقه ثم المنقول ليس نفس الحسنات والسيئات بل الأ
الذي يترتب عليها من تنوير القلب واطلاعه وانما عرهما
عن الاثر لانه المقصود والغاية منها وبين انارها تعاقب وقضاد

وقضاد ولذلك قال الله ان الحسنات يذهبن السيئات في
الحديث النبوي اتبع السيئة بالحسنة تمحها والالام تحميصات
للدنوب ولذلك قال النبي صلى الله عليه واله ان الرجل لينايب
حتى البؤكة تصيب رجلاه وان الحدود كفارات لاهلهما
فالظالم يتبع شهوته بالظلم وفي ما يقبض قلبه ويسوده فيحور
النور الذي في قلبه من طاعته وكانه احبط طاعته والمظلم
يتالم ويكسر شهوته ويستنير قلبه وتفارق الظلمة والقسوة
التي حصلت له من اتباع الشهوات وقد كان قلب الظالم سنجيرا
فكانه انتقل النور من قلب الظالم الى قلب المظالم وهذا
لم يكن نقلا حقيقيا بل هو بطلان امر من موضع وحدوث
في موضع آخر الا ان اطلاق النقل على مثل ذلك استعاده شاع
كاي انتقل الظل ونور الشمس من موضع الى موضع او ولاية القضا
من فلان الى فلان ويقرب من هذا معنى الشفاعة فاننا انما
نقع في الدنيا وذلك لان من استحكم نسبه الى بعض مقدر
الله تعالى في الدنيا بشدة محبته له في الله وكثرة المواظبة على
الاعتداء به او كثره الذكوره بالصلوة والتسليم عليه او الله
بفقدانه او خذلك فان ذلك كله يصير سببا لتنوير قلبه وقربه
من الله عز وجل وهما بعينها مغفرة للدنوب وزيادة في الدرج
وانما حصلت ابوسيلة ذلك الشفع بل بوسيلة قربه من الله عز وجل
وهذا معنى الاذن من الله في الشفاعة فاما ان يكون هذه المناسبة
لم يتحقق الاذن فلا يحسن الشفاعة روي الصدوق اسنادا الرضا

يحصل

قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله من لم يؤمن بحوضي فلا والله
الله حوضي ولم يؤمن بشفا عتي فلا اناله شفا عتي ثم قال انما
لاهل الكباير من امتي فاما المحنون فاما عليهم من جبل قبل الاضا
عليه السلم يا بن رسول الله فاما معنى قول الله عز وجل ولا ^{المتقين}
الامن ارتضى قال لا يشفعون الا لمن ارتضى دينه وعن النبي صلى الله
ان من امتي من يدخل الجنة بشفا عته اكثر من صر كل ^{فما}
اشارة الى الصراط والسياق قد دريت ان لكل انسان ^{انته}
حدوة الى منتهى عمره انتقالات جبلية وحركات طبيعية فلا
يزال ينقل من صوت الى صورة حتى يفصل بالعلم العقلي ويخفى
بالملا الاعلى ان ساعده التوفيق وكان من الكاملين او باصحا
اليمن ان كان من المتوسطين او يحتر مع الشياطين والحشرات
في عالم الظلمات ان ولاء الطبع والشيطان وقارنه الخذلان
وهذا معنى الصراط والمستقيم منه ما اذا سلكه او صله الى الجنة
وهو ما يمثل عليه الشرع وانك لتهدى الى الصراط مستقيما
الله وهو صراط التوحيد والمعرفة والتوسط بين الاضداد الاخلاق
والنزاهة صوامح الاعمال وبالجملة صورة الهدى الذي اشار
المؤمن لنفسه ما دام في عالم الطبيعة وهو اذق من الشر واحد
من السيف والظلم من الليل كما ورد في الحديث لا يهدى اليه الا
جعل الله له نور امشي في الناس يبعي الناس عليه على اقدار
انوارهم روى الصدوق رحمه في معاني الاخبار باسناد ^{على الصادق}
انه سئل عن الصراط فقال هو الطريق للمعزة الله عز وجل و

وهو صراطان صراط في الدنيا وصراط في الآخرة واما الصراط الذي
في الدنيا فهو الامام المفترض الطاعة من عرفه في الدنيا واتقاه
بهداه مر على الصراط الذي هو جبر صبرهم في الآخرة ومن لم يعرفه
في الدنيا زالت قدره عن الصراط الذي في الآخرة وتردى في
نار جهنم وعن الزكي عليه السلام قال الصراط صراطان صراط في
الدنيا وصراط في الآخرة فاما الطريق المستقيم في الدنيا فهو ^{صراط}
عن الغلو وارتفع عن التفضير واستقام فلم يعدل الى شئ من الباطل
والطريق الاخر هو المومنين الى الجنة وهو مستقيم لا يعدلون بين
الجنة الى النار ولا الى غير المنا رسوى الجنة وعن الصادق ^{عليه السلام}
الصراط المستقيم امير المؤمنين عليه السلام وعنه علم السلام
الانسانه هي الطريق المستقيم الى كل خير والمجر المدود ^{الجنة}
والنار اقول ^{الصراط} فالصراط والمراد عليه شئ واحد كل خطوة
يضع قدمه على راسه اعني يعمل على مقتضى نور معرفته التي هي
راسه بل يضع راسه على قدمه اي يبنى معرفته على نتيجة عمله
الذي كان بناه على المعرفة السابقة حتى يقطع المنازل ويصل
الى الله والى الله المصير وروى الصدوق باسناد ^{على الصادق}
ان الناس يمدون على الصراط طبقات والصراط اذن من
واحد من السيف فمنهم من يمشي على البرق ومنهم من يمشي على
الفرس ومنهم من يمشي على شيا ومنهم من يمشي على شيا ومنهم من يمشي على
قد باخذ النار منه شيا ويترك شيا وروى ان مرورهم على
الصراط على نورهم وفي خبر اخر ان الصراط يظهر يوم القيمة

للابصار على قدر المراتب عليه فيكون دقيقا في حق بعض وحليلا
حق آخرين وانهم يعطون نورهم على قدر اعمالهم فمنهم من يعطي نوره
مثل الجبل العظيم يعني من يدبر ومنهم من يعطي نوره اصغر من ذلك
ومنهم من يعطي نوره مثل الخلة بميدته ومنهم من يعطي نوره اصغر
من ذلك حتى يكون اخرهم رجلا يعطي نوره على اهبام قدمه فقبلي
مرة ويغطي مرة فاذا اضا قدام قدمه سئى فاذا اطفى قام ولما
كان الصراط معدودا على النار فلا يدلك احد من ورود النار
كما قال الله وان منكم الاواردها كان على ركب حتما
مقصبا ثم يحيى الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا وسئل
بعض المتأخرين عن قول الايه لم فقال جثيا وهي ضامة والناس
عبارة عن تكميل الملائكة النفوس الانسانية باذن الله وقضائه
وقدره شيئا فشيئا من ابتداء وحدونها الى ان تبلغ الى الكمال
اللائر مجالها ثم يقربها اليهم الرحمة والرضوان وهم ملائكة الجنة
ومن بعد عن ذلك فهم ملائكة العذاب قال الله عز وجل وسقى
الذين كفروا الرجيم ثم زمر الامات وقار عن فعل تجارت
كل نفس بما تسعى وشهد ورد سابق بسوقها الى محشرها وشهد
يشهد عليها بعلمها كالمسألة فيها اشارة الى ابواب الجنة
والتار هات المحقق نضير الملة والدين الطوسي قد رآه ستره
شاعر حواري كه مدان افري عالم ملك ادراك كند هفت است
بني ظاهر وان حواس خمس است ودر باطن وان خيال ودهم
كه بكي مدرك صورت است ودر كبريك مدرك معاني چه مفكره و

وحافظه وذاكره انشاعر نميند بلکه اعوان ايشانند وهر
كه متابعت هوا كند وعقل را در متابعت سخن كند واند اوقات
من اتخاذ الهه هوا هر كى از اين شاعر حواري سببي باشند از اسباب
هلاك واضلکه الله على علم تا حالش اين بود كه اما من طغى
واثر الخبوة الدنيا فان الجحيم هو الماوى پس هر كى از اين شاعر
بشائه در اين دهرهاى دوزخ لهاسبعة ابواب لكل باب
جزء مقسوم واكر عقل كه يدرك عالم ملكوتست ودر اين
شاعر رهنس مطاع باشند ونفس را از هواى او منع كند تا بهر
از اين شاعر مطالع آيتى از كتاب الهى مد عالم خلقى كه انك كثر
بان شعر خاص باشد بنقدم رساله وبعقل نيز استماع آيات
كلام الهى را از عالم امرى تلقى كند بخلاف ان قوم كه لو كنتا
نسمع او بعقل ساكنان اصحاب الشعير ان شاعر هشتكاته
بشابه در بهشت باشند واما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن
الهوى فان الجنة هى الماوى وهى لعقل اهل المعرفة وللنار اسئلة
خبريه هى طبيعة كل احد وهواه واولاه واخراه ولها ابواب
وشاعر وهى سبعة وهى ابواب الجنة فانها على شكل الباب
الذى اذا فتح الى موضع انسابه موضع اخر فحين غلقه لموضع
غيره بمنزل اخر وهذه الابواب مفتوحة على الفرقين اهل النار
والجنة الابواب القلانية بطوع على اهل النار لا يفتح لهم ابواب
السرا ولا يدخلون الجنة حتى بلج الجمل نتم الخياط لان صراط الله اذ
من الشعر فحتاج من سبيله الى كمال التغليف والتمس وان يمتد

لحقها الجاهل من خصوصاً مع الاعتزاز والاستعداد بآبائهم من غير تسليم والقبول فابواب الجحيم سبعة وابواب الجنة ثمانية والباب الذي لا يفتح لهم هو في السور باطنه والرحمة وظاهره من قبله العذاب المقدر **الجنة** التي هي الجنة والجنة هي الجنة ثم انكم يوم القيمة تعبون كلمة فيها اشارة الى العتق والعتق هو العتق في نفس الامام ابي محمد العسكري ان الله ينزل من نوحى الصو بعد ما ينسخ النسخ الاولي من فوق السما من البحر المحجور الذي قال الله والبحر المحجور وهي منى كمنى الرجال فيمطر ذلك في الارض فلتقى الماء المنى مع الاموات البالية فينبئون الارض والارض يحسون وروى الصدوق باسناده الصحيح عن الصادق عليه السلام انه قال اذا اراد الله ان يعيث الخلق امطر السماء على الارض اربعين صباحاً فاجتمع الاوصال ونبتت الحوم كانتا عليها الستم اشار الى الاطوار البرزخية التي بها يتم العتق والاعادة الخائفة اليه بقوله عز وجل لتكن طبقاً عرطوق كالاطوار الخائفة التي للجحيم في بطن امة التي بها يتم الخلق الاول مرة ولهذا شبه بالبحر في الحديث الاول ففصل الآخرة بالاولى فاحلقكم ولا يعنكم الا انفس واحدة والله بما ابريا الناس ان كنتم في ريب من العتق فانا خلقناكم من تراب ثم من نطفة الرجل وان الله يعث من في القبور بعض اهل المعرفة النسخة بفتح النسخة تطفى النار ونسخة تسعلها فاذا انتهت صور الخلق كما فتيلة استعدادها كالخشب المحترق وهو الاستعداد لقبول

لقبول الارواح كاستعداد الخشب بالنار التي تكت فيقبل الاستعمال والصور البرزخية كالشراخ مشعله بالارواح التي فيها فيفتح اسرافيل نفخة واحدة فتمر على تلك الصور فتطفئها وتر النسخة تليها وهي الاخرى على الصور المستعدة للاستعمال وهي النشأة الاخرى فتشعل بارواحها فاذا هم قيام ينظرون فتقوم تلك الصور احياناً ناطقة بما ينطقها الله ثم ناطق بالحمد ومن ناطق يقول من بعضنا من مرقدنا ومن ناطق بالحمد لله الذي احبانا بعدما اماتنا واليه النشور وكل ينطق بحسب علمه وما كان عليه ونسب حاله في البرزخ ويخيل ان ذلك من انما كما يخيله المستيقظ وقد كان عند موته وانتقاله الى البرزخ كالمستيقظ هناك وان الحيوة الدنيا كانت له كالمنام والامر بعقد امر الدنيا والبرزخ انه منام في منام ولعل علم ان البرزخ الانسان في انما اوجده الله مدبر الصورة طبيعية مشددة سواء كان في الدنيا او في البرزخ او في الدار الاخرى وحيث كان فالصورة الاولى وهي التي اخذ فيها عليه البياق ثم حشر المصفة الصورة الحسية الدنياوية فاذا امات بحشره صورة نحره في البرزخ فينتقل من طور الى طور ثم يحشر في الصورة التي بها يدخل النار او الجنة فاذا دخل الجنة وراى فيها من الصور فاتي صورة رآها واستحسنها يحشر فيها ولا يستحسن منها الا ما ياتي صورته التجلي ومن هنا يمكن ان تعرف انك الان كذلك يحشر في كل نفس الى صورة الحال التي انت عليها ولا يحشر

عن ذلك روتك العمودة وان كنت تحترق بانفك في احوالك
ولكن لانك لم انما تصور كروك تدخل فيها في كل ان وتحسبها
والترقية ان ادراك الشيء انما يكون بتصور المدرك بتصور المدرك
حين ادراكه له سواء كان بطريق الاحساس والتخيل والتعقل
وذلك لان الادراك لا يدرك من قبل المدرك لذات المدرك فيلزم
يتجدد فليله اما يخرج من ذاته الى اصيله او يادخاله
ابا في ذاته وكلامه محال اي يرد رتبهما في الدنيا ما بقى في
وريشه كروبو انديشه ان كل كشي وروبو فاري توهيمه
كله في بس نوان هوشي وباري هوش بوش خوئين را كم
ياوه مكرس والله در القابل هر دم از روي تو نفسی زندم
خيال با كه كويم كه دين زده بهامي دينم ثم ان حشر الخلاق
في الآخرة الى الخاء مختلف حسب اعمالهم واخلاقهم فلقوم
على سبيل الوفاء يوم يحشر المتقين الى الرحمن وفدا ولقوم
سبيل التعذيب ويوم يحشر اعداء الله النار فهم يزعمون
ولقوم الحرجين يوم يذوقون ولقوم يوم القيمة عبي
وبالجمله لكل احد الى غاية سعيه وعمله وما حبه حتى انه
لو احب حجر الحشر معه انكم وما تعبدون من دون الله حصب
هبتم فان كرر الانا عيل بوجوب الملكات بكل ملكة تغلب
على الانسان في الدنيا تصور في الآخرة بصوره تناسبها
كل عيل على شاكلته ولا شك ان افاعيل الاشقياء المدرك
انما هي بسبب همهم القاصره المنزلة في مراتب البرايخ الحيوانية

الحيوانية وتصورتهم مقصورة على اغراض هيمية اوسعية
اوشيطانية تغلب على نفوسهم فلا يحرم بحسب على صوتك
الحيوانات واذا الوحش حشرت في الحديب النويح
بعض الناس على صور يحسب عندها القرود والخنازير وفيه
ايضا يحشر الناس يوم القيمة ثلث اصناف ركبانا ومثاة
على وجوههم والتمرة ذلك ان لكل خلق من الاخلاق المذمومة
والهيئات الردية المتكئة في النفس صورة نوع من انواع
وبدن مخصوص بذلك كصور ابدان الاسود ونحوها الخلق
والتصور مثلا وابدان الثغالب وامثالها الخشب والروفا
وابدان القرود ونحوها للحماكة والتخبره والخنازير
لحرص والشهوة الى غير ذلك وربما كان لبعض واحد من
عدد كثير من الاخلاق الردية على مراتب متفاوتة فيجب
ذلك يختلف الصور الحيوانية في الآخرة قال الله عز وجل
يوم تشهد عليهم سمعهم وابصارهم وجلودهم بما كانوا
يعملون
كلمة فيها اشارة الى القيمة وموافقتها وثنائها
عن الصادق عليه السلام قال في حديث فحاسبوا انفسكم قبل
تحاسبوا عليها فان للقيامة خمسين موقفا كل موقف الف
سنة ثم ثلاث يوم كان مقداره خمسين الف سنة وسئل
رسول الله صلى الله عليه واله عن طول ذلك اليوم فقال
والذي نفسي بيده انه ليخفف على المؤمن حتى يكون اهون
عليه من الصلوة المكتوبة بصليها في الدنيا والكل عن

اذا كان يوم القيمة بعث الله تعالى الناس من جفهم عزلا تبعا
خردا امردا في صعيد واحد ليوقم النور وتجمعهم الظلمة حتى
يقفوا على عقبه في المحشر فيركب بعضهم بعضا ويزدحمون
فيمينعون من الضيق فيبتدأ انفاهم ويكثر عرقهم ويضيق بهم يومهم
ويشتد صخبهم ويرتفع اصواتهم الحديث وعن الصادق عليه السلام
مثل الناس يوم القيمة اذا قاموا الرب العالمين مثل السم في القرب
لعله من الارض الاموصغ قد به كالتهم في الكفانة لا يقدر ان
يزول منها ولا ههنا وفي كتاب الحسين بن سعيد الاصول
عن الباقر عليه السلام قال اذا كان يوم القيمة وما سب الله
المومن واقفه على ذنوبه ذنبا ذنبا ثم غفرها له لا يطبع على
ذلك ملكا مقربا ولا نبيا مرسل الا لـ بعض اهل القرب
اذامات الخلاق كلهم على اختلاف انواع موتهم وفنون قتلهم
واصناف هلاكهم على اختلاف حب مراتبهم وتوجهاتهم الى
ما فوقهم وصرعاتهم الى غاياتهم ووصولاتهم الى نهاياتهم ورجوع
كل الى اصله من الاملاك والافلاك والارواح والنفوس و
اجتمعوا جميعا على صعيد واحد دفعة واحدة بالفتح الا انهم
كانوا ليسوا ان كانت الاصححة واحدة فاذا هم جميعا ليدنا
محضرون فعند ذلك قامت القيمة الكبرى وظهر نور الانوار
وانكشف ضوء الحقيقى وتجلي جمال الاحدية ولم يبق الا انوار الكواكب
عنده ظهور فهي مطروسة الانوار مطوية السموات بميزان الحق
يوم نظوى التما كطي السجل للكتب كما بدأنا او خلقنا بقية فالتحق

فالتحق كل اصله وكل مستفيض مع مفيضه وكل مستنير مع منبع
وجمع الشمس والقمر واخذت النفوس الارواح وزالت المياة
بين الارواح والانساج ورجعت السموات والارض الى ما كانتا
عليه قبل انفتاقها من الرق فعاذنا الى قيام الجمعية المعنوية
من هذه الفترة الطبيعية وكذا العناصر كلها انقلب بناوا
واحدة غير هذه النار الاسطقبية ونصب السموات كلها
بحر اسجورا ويصل البر والبحر ويجتد الفوق والتحت في الحيز
السماء وانتشرت الحجوم وتزول الابعاد والاجسام ويرتفع
والحوابل ويجتدذ والنور مع النور والفعل بالفاعل فلم يبق
من القوي والحواس تائر ولا المحسوس بما هو محسوس غير الاثر
لا يرون فيها شمس ولا زهرا وحملت الارض الجبال فذكرنا
دكة واحدة وقشاهد الجبال كالبحر المنفوس لضعف وجودها
ثم ينسف نيفا فيذرها قاعا مفضفا لا ترى فيها عوجا
ولا امتا وتبدل الارض بحجر الارض فتمت مدة الاديوم وتبسط على
قدر تسع الخلاق كلها وبرز والله الواحد القهار المتخلصون
عند ذلك عن البرازح يتوجهون الى الحضرة الربوبية فاذا هم
من الاجداث الى بهم يسألون فعدمت عند ذلك الاعمال وزالت
السنون والساعات ولا يبقى الا الواحد القهار الذي لا يشهر
جميع الامور بلا وقت ولا زمان ولا مكان فلا قبل يومئذ
ولا بعد ولا هنا ولا هناك ولا ستر ولا حجاب لان ذلك
من لوازم الزمان المقضى للتعبير والمكان الواجب للتكثير

فوع الى

بسم الله الرحمن الرحيم

فاذا ارتفع ارتفع الحجاب وجمعت الخلايق دفعة واحدة ^{كل} ^{الصر}
 او هو اقرب في وسع مكان ذلك يوم مجموع له الناس وذلك
 يوم مشهود مع انه يوم الفصل الامتياز الحق من الباطل فيه
 بخلاف الدنيا لتناهبها فنيا يقوم الساعة يومئذ يقرقون
 ليميز الله الخبيث من الطيب وهذا الفصل يقضي ذلك الجمع هذا
 يوم الفصل صعباكم والاولين ومن اطلق حقيقته عن قبل الزمان
 والمكان يعرف ان مجمع الزمان وما يطابقه كساعة واحدة
 هي سنة واحدة من سنون الله تشمل على سنون الخلق والواقع
 كل يوم وساعة اذ كل يوم هو في شأن ولا يغفل شأن عن شأن
 مع انه مرجع الخلق والاختلاف قولها واسعد اذ انما
 مقداره خمسون الف سنة وكذا مجموع الامكنة الواقعة في
 كل وقت وان كقطة تشمل على الجميع فكما انصلت الآفات
 ونظر مشهوده وانصلت الامكنة التي في كل ان فعلى هذا القياس
 انصلت الارض الموجودة الآن مع الاراضي الموجودة في الازال
 والاباد وهكذا نصير الاراضي كلها ارضا واحدة فيها الخلايق
 كلها ووضع الكتاب وحي النبيين والهدى وقضى بينهم
 بالحق وبتأويله ويعاقبون والذين اعتدلت آخرتهم بدنياهم
 في دار الدنيا كما اخبر عنه امير المؤمنين عليه السلام بقوله لو كشف
 الغطاء ما ازدورت يقينا فتقاهم عن علم عبد الله لا لرغبة
 ولا لرهبته بل لانه اهل الان يعبدوا في اهل الان لا ان عبدوا ولا انظار
 لهم للقيمة والعبث والنواب هيبتا بعثت انا والساعة كما بين

بل هم عن القيمة
 والعبث والنواب

كما تروى وجمع بين سببته بل هم في الجنة من حيث الجمل وان لم ^{يكونوا}
 فيها من حيث الصورة عالمين بها وذلك لقيامهم بها وانتم القائلين
 عن انفسها الباقية بالحق بقا في شأنه زاده نافي است احمد
 صد قيات بود او اندر عيان زو قيات راهي بر سببه اند
 اي قيات تا قيات راه چند با زبان حال سيكفتي نسي كه محشر
 حشر را بر سد كسي بهر ان كفت از رسول خوش بيام رفرز تو
 قبل سو تو ايا كرام هم چنانكه مرده ام من قبل موت زانظرف
 ابر صبت وصوت بر قيات شو قيات بين ديدن هر چيز
 نرطست بن و اما اهل الحجاب والارباب فلا يمكنهم المعرفه
 بطي السموات وما يتبعها من الارض والحركات يوم القيمة ^{بين}
 المعرف بنترها ههينا والعجب انهم كالم يوموا بذلك الطي
 هذه الدنيا لا تستغالم باحوال الدنيا فكذلك اذا بعثوا في
 الاخرة انكروا زمان ملكتهم في الدنيا ونشر الحركات فيها
 لا تستغالم باحوال القيمة كما قال الله عز وجل ويوم يقوم الثامنة
 يقسم المحرمون ما لبثوا عر ساعة كذلك كانوا يؤفكون وانا
 الذين انزلنا العلم والايان لقد نبئتم في كتاب الله الى يوم
 العت هذا يوم العت ولكنكم كنتم لا تعلمون ومما ينة على
 بعض ما ذكرنا في تفسير علي بن ابيهم عن ابي الحسن الرضا عدا الت
 انه قال ان الشمس والقمر ايتان من اباب الله تحريان
 بامره مطيعان له ضوءها من نور عرشه وقرها من جهنم وانا
 كانت القيمة عاد الى العرش نوزها وعااد الى النار حرها

الجمع بين م

فلا يكون شمس ولا قمر كلمة فيها إشارة إلى سائر الدواب
والدرجات وتبديل التباين والحانات قال بعض اهل المعنى
ان درجات الجنة على عدد درجات النار فمما من درجات الجنة
الايقال به ذلك من النار وذلك ان الانسان لا يخرج اما ان يعمل
بالاوامر ولا يعمل فان عمل كان له في الجنة درجة معينة لذلك
العمل الخاص وفي موازنة هذه الدرجة المخصوصة لهذا العمل
الخاص اذا تركه الانسان تركه في النار لو سقطت حسنة
تلك الدرجة لو وقعت على خط استواء على ذلك الدرج فاذا
سقط الانسان من العمل بما امر فلم يعمل كان ذلك الترك
لذلك العمل عن سقوطه على ذلك الدرج قال الله تعالى فاطلع
فراه في سواها فان الاطلاع على الجنة انما يكون من الاعلى الى الاسفل
والسواحد الموازنة على الاعتدال فمارة الا في ذلك الدرج
الذي في موازنة درجته فان العمل الذي لا يخلو به هذا الرطل
تلك الدرجة تركه هذا الرطل الا في الذي كان في رتبته والدرجات
فانظر هذا العدل الالهي ما احسنه ولما كان الموحد متعبدا
ان يكون من اهل النار والمترك قطع بالشرك من ارا الكرامة
فان الجنة خير لا شرف فيها جميع جزاء عمل الشرك وعمله وقوله
الذي لو كان موثقا جوزي عليه في الجنة بحسبه يعطى للموحد
الجاهل بذلك العلم المفروض وذلك العمل التارك لذلك
القول وجميع جزاء جهل الموحد وتفريطه وتركه لذلك القول
الذي لو كان شركا لحصل له النار يعطى لذلك الشرك

الجنة

الشرك الذي لا حظ له في الجنة فاذا اوى الشرك كان بسخطه لو
كان سعيدا بقول بارت هذا وهو جزاء على فقول
الله نعم قد جازيتك على ذلك كله بما انعمت برحمتك من كثرة
كذا فيغفر عليه جميع ما انعم عليه في الدنيا جزاء لكارم
اخلافه والقول بها والخرص عليها والعلم بما فعلها دون
نعمه المنسنة عليه في خلقه المسند، ذالتي لبيت بجزاء، فربما
المشرك هناك بما اكتسب الله له من علم الموازنة بقول الله
فيعول الله نعم له فما نقصت لك من خزائني شيئا والشرك
قطع بك من دخولها والكرامة فنزل بها على موازنة هذه
الاعمال ولكن انزل من النار على درجات من نزل على جهاد
سلطان الاعمال فان صاحبها منعه التوحيد ان يكون من
اهل هذه الدار فهذا هو من معصية المبررات الذي يبنى اهل
الجنة والنار اقول اشار بالمبررات الذي هو بين
الفرقيين الى ما ورد في الآيات والاحبار فقد روي عن
النبي في قوله سبحانه اولئك هم الوارثون الذين يرثون
الغردوس وقال ما منكم الا وله منزلان منزله في الجنة
ومنزل في النار فان مات ودخل النار وورث اهل الجنة
منزله ان قيل كيف يعطى المشرك جزاء معصية الموحد ويعطى
الموحد جزاء طاعة المشرك كيف يكون هذا بالعدل قلنا
ذلك لان الشرك بحسب مقتضى طبيعة الجنة الناجم وينزع
الى المعاصي لطبعه وبيئته وضميره معذور على فعله دائما

ان يتبرل لانه من اهلها كاتالا الله تعالى بهم ولورد والغادوا
لانهوا عنه والاعمال الحسنة غير منه ليس صدورها من
طبيته الاصلية وهذا بخلاف المؤمن فانه يجب مقتضى طيبته
الطبيعية انما يرتكب القبيح مكن من عفته ووجله من ~~هسته~~
قلبه وخوف من ربه لان صدره من غير من سجيته وطبعه
الاصلى ان ليس هو من اهله ولهذا لا يعاقب عليه ثواب
بالم يفعل من الخيرات الحسنة اليها وحرصه عليها وعفته
على فعلها انما ان يتبرل فان الاعمال بالنيات وانما لكل
امري ما فرى وانما بنوى كل ما يناسب طيبته الاصلية
ويقتضى جبلته التي خلق عليها قال الله قل كل يعمل على شاكلته
فرىكم اعلم من هو اهدي سبيلا وفي حديث المعصومين
انما يجمع الناس الرضا والخطا فمن رضي شيئا فكأننا اذ به
وان لم يفعله ومن سخط شيئا فكأننا لم بان به وان فعله
وكا يجازى المشرك بحسنه في الدنيا بالنعم الدينية
كلن الموحد يجازى بسبنا في الدنيا بما يصيبه من الآلام
فيها ثم يتشد بد الموت عليه ثم بعد ذلك البرزخ ان يعفى
من الجن بقبضه حتى يلقى الله طاهرا مطهرا كما ورد في الآيات
والاخبار ~~نظما~~ هت امدم كه على زعم عدوا
روز جزا وفض عشقش بهند باد كند از دوشم و بدل على
ما ذكرناه كله ما روينا عن ابي اسحق اللبتي عن ابي ابراهيم
في حديث طويل اخذنا منه موضع الحاجة قال اعلم ان الله

عز وجل خلق ارضا طيبة طاهرة وفجر فيها ماء عذبا ولا اذنا اسماغا
فعرض عليها ولايتنا اهل البيت فقبلتها فاجرى عليها ذلك الماء سبعه
ايام ثم نصب عليها ذلك الماء بعد السابع فاخذ من صفوه ذلك الطين
طينا فجعله طين الامم عليهم السلام ثم اخذ جل جلاله ثقل ذلك
الطين فخلق منه شعبتنا ومحبونا من فضل طيننا فلوزك
طينتكم يا ابراهيم كما نرك طيننا لكنتم انتم ونحن سواء قلت
يا بن رسول الله ما صنع بطيننا قال مزج طينتكم ولم يمزج
طيننا قلت يا بن رسول الله وما مزج طيننا قال خلقت الله
عز وجل ارضا خبيثة منقنة وفجر فيها ماء اجاها ما كحا استسا
ثم عرض عليها جلت عظمتها ولايتها امير المؤمنين عليه السلام
واجرى ذلك الماء عليها بسبعه ايام ثم نصب ذلك الماء عليها
ثم اخذ من كدوة ذلك الطين المتين الخبيث وخلق منه امة الكفر
والطغاة والفرقة ثم عمد الى بطنه ذلك الطين فمزج بطينتكم ولو
نرك طينهم على حاله ولم يمزج بطينتكم ما عملوا ابداءا صالحا
ولا اذوا امانة الواحد ولا شهدوا الشهادين ولا ضاموا ولا
صلوا ولا ذكروا ولا حجوا ولا شهبوا في الصوة يا ابراهيم ليس
اعظم على المؤمن ان يرى صورة حسنة في عد ومن اعدا الله عز وجل
والمؤمن لا يعلم ان تلك الصوة من طين المؤمن ومزاجه يا ابراهيم
فما نراه في شعبتنا ومحبينا من راي اذنا اولوا طه وخبائثه وشرب
خمر وترك صلوة وصيام وذكره وجمع وجهاد في كلهما من عدونا
الاصح سخر ومزاجه الذي مزج بطينته وما ان به من هذا العدو

میزشور شفا عت او بکف وار و جوارسم
 الر حرم همه عالم من نهامی ما وار و

لا ظلم اليوم ان الله سرع الحساب فزرى هم ظلما وجوزا قلت لا يا بنى
 رسول الله بل ادى حكمته بالغنة فاضلا وعدلا بيننا واضحا ثم قال
 ازبدك يا نافيذا المعنى من القرآن قلت بلى يا بنى رسول الله قال
 اليس الله عز وجل يقول الخبيث الخبيث والخبيثون الخبيثات
 والطيبين للطيبين والطيبون للطيبات اولئك مبرؤن
 مما يقولون لهم مغفرة ودرزق كريم وقال عز وجل والذين كفروا
 الى جهنم يحشرون ليميز الله الخبيث من الطيب يجعل الخبيث
 بعضه على بعض فيرثه جميعا فجعله في جهنم اولئك هم الخائرون
 قلت سبحان الله العظيم ما اوضح ذلك من فهم ما اعنى قلوب
 هذا الخلق البليوس عن معرفة ثم قال بعد كلام من هذا القبيل
 يا ابراهيم ازبدك فهذا المعنى من القرآن قلت بلى يا بنى رسول
 الله قال الله بيد الله سبحانه حسنا ثم كان الله غفورا
 رحما يبدل الله سيئات شعبنا حسنات وحسنات اعلاننا
 سيئات يفعل الله ما يشاء ويحكم ما يريد لا معقب لحكمه ولا
 راد لقضائه لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون هذا يا ابراهيم
 من باطن علم الله المكنون ومن سر الخزون وفي تفسير محمد العسكري
 عن الصادق في حديث طويل ان المؤمن يوفى بازائه ما بين مائة واكثر
 من ذلك لانه العفو من النصاب فيقال له هولاء نداءك من النار
 فيدخل هولاء المؤمنون الجنة واولئك من النصاب على النار
 كلمة اشار الى الجنة والنار الجنة جنتان جنة روية
 للقرين وهي ما يشاء من العلوم الحجة والمعادى في الجنة

الناصب من الزهد والعبادة والمواظبة على الصلوة واداء الركعة والصوم والحج
 واعمال البر والخير فذلك كله من طين المؤمن وسخره ومزاجه فاذا عرض له
 المؤمن واعمال الناصب على الله يقول الله عز وجل اناعدل لا اجر ومنصف
 لا اظلم وعزفه وجلالى وارتفاع مكاني ما اظلم مؤمنا بذنب مرتكب من سخ
 الناصب وطينه ومزاجه هذا الاعمال الصالحة كلها من طين المؤمن ومزاجه
 والاعمال الردية التي كانت من طين العبد والناصب يلزم الله
 كل واحد منهم ما هو اصله ومزاجه وطينه وهو علم عبادته من
 الاخلاق كلها فزرى ههنا يا ابراهيم ظلما وجورا وعدوانا
 ثم فرغوا من معاذ الله ان ناخذ الامن وجدنا متاعنا عنده انا
 اذا لظالمون يا ابراهيم ان الشمس اذا طلعت وابتدأت شعاعها في
 البلاد ان كلها اهورا بن من الفرسام هو متصلها شعاعها
 يبلغ في الدنيا في المشرق والمغرب حتى اذا غاب وجود الشعاع
 ورجع اليها البسلك كان قلت بلى يا بنى رسول الله قال بلى فكأن
 كل شئ يرجع الى اصله وجوهه وعرضه فاذا كان يوم القيمة
 ينزع الله يقهر من العبد والناصب من طين المؤمن ومزاجه وطينه
 وجوهه وعرضه مع جميع اعماله الصالحة ويرده الى المؤمن
 وينزع الله من طين الناصب مزاجه وطينه وجوهه وعرضه
 مع جميع اعماله السيئة ويرده الى الناصب لا منه
 حل جلاله ونقد سته ساقه ويقول للناصب لا ظلم عليك
 هذه الاعمال الخبيثة من طينك ومزاجك وانت ولي بها
 وهذه الاعمال الصالحة من طين المؤمن ومزاجه وهو ولي بها

لأنسان فان المعرفة في هذا الدنيا بهد والمجاهدة في الآخرة واللمدة
الكاملة موفوفة على المشاهدة فان الوجود للهد وكلمة الرتبة المعارف التي
هي مقتضى طباع الفؤاد العاقلة من العلم بالله والآنسة وكسبه ورسوله و
اليوم الآخر اذا صار فيها مشاهدة للنفس كانت لها الذمة لا بد من
الوصف كنها وهذا اورد في الحديث لا عيش الا عيش الآخرة وفي
الكافي عن الصادق عليه السلام لو يعلم الناس ما في فضل معرفة الله تعالى
ما عداوا عنه بهم الى ما شبع به الا عداوا من ذره الحبة الذنوب
ونعيمها وكانت دنياهم اقل عندهم ما بطاونه با رجلهم ونعموا
بمعرفة الله نعم ونلذذوا بها نلذذ من لم ير في رضات الجنان
سبح اوليا الله في بصائر الدرجات عن نضر بن قابوس قال
سالت ابا عبد الله عن قول الله عز وجل وظل ممدود وما يكتب
ونافكة كثيرة لا مخطوعة ولا ممنوعة قال سب باضره والباس
حيثما بد هذا الناس انما هو العالم وما يخرج منه وجه حسيه
لم اضره ولا صحابا البين وهي انما ينشأ من الاصل الفاضلة
والاخوال الصادقة والاعمال الصالحة بايداع النفس لانتها
المستغنى بها الصور الملمدة من المحرور الفصيح والعلمان
واللؤلؤ والياقوت والمرجان في عالمها وضعفها فان للنفس
اقدار اعلى ذلك باذن الله نعم ولكنها ما دامت في هذه النشأة
لا يترتب عليها اثارها الضعيفة واشتغالها بالمحسوسات
فاذا ترويت وصفه وذات الشراغل واخصرت القوى كلها
في فؤاد واحد وان تجمل حتى صادف عنها باصره للنفس

انقله

وتدنه فعاد لها وانقلب العلم مشاهدة فلا يحظر بالبال شيئا
تقبل اليه النفس الا بوجود في الحال باذن الله نعم اي بوجود بحيث
يراه وروى عن ابن عباس وبجس برحمتنا فربا لا اله الا هو واليه الا
يقولون ان في الجنة سوتما بايع فيه الصور والسوق عبادة عن اللطف
الاطم الذي هو منبع العذرة على اختلاف الصور بحسب المشبه
وسماها بالحسن وفي الحديث القديسي با بن ادم خلقك للبقاء
وانما الاموات اطعمه فيها الرزق وانما عجايبك عن اجلك مثل
حيات الاموات انما الذي قول الشئ كن فيكون اطعمه فيها الرزق اجلا
شئ اذا قلت شئ كن فيكون فلا يقول احد من اهل الجنة شئ كن
الا ويكون وفيه اعدت لعبادى لصالحين ما لا عين رأت
ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وفي القرآن فلا تعلم نفس
ما اخفى لهم من قرة اعين جزا بما كانوا يعملون والنار نار ان
نار درو حانية نطالع على الاقدار للنافعين والشكرين والمكذابين
وهي انما تنشأ برسالة عالم العليل بسب فقدان المعارف
والكالات لعقلية اما بانكارها وجودها او بالحرمان عنها
بعناد راطها والشوق اليها بحصول اصدادها بلجهما المركب
وفقدان الفؤاد الطيب لا شئ وحصول الشيطنة فغلبه الاعوجاج
ورسوخ العقاب لبا طلة في الوهم وهي مولد حلا واما النقص
بحسب الغرير فلا الم بسيرة تلهي بمنزلة الموت والزمان في
الاعضا من غير شعور بمولم وكلاهما مشركان في عدم
الانجبار في الآخرة الا ان البلاء هادي الى الخلاص من نطفة

ثيرا، فالعذاب لهُوَ عظيم ولا وثبات لهم ونازع حوسر طم ولا
الكبار على قدر اعمالهم وهي ثمان ثمان، بطبعه هذه العشاءة
الذي بنا سبب فقدان متاعها بعد حصول الالف له والتملح
وارضه اليه وارتكاب الاعمال السيئة والافعال الكاذبة والاحلام
الرهينة فان النفس بسبب ذلك تشقى في عالمها صوراً موزونة متساوية
طمان الحيات والعقارب والسحرة والهجوم والهجوما
فما ذى بها ولا تعدد على عدم انشاءها كما انها اذا اصابها
في الدنيا مصيبة فكما يحطرها بها اغتمت بها وناذرت ولا
يملكها ان لا يحطرها ولكنها في الدنيا تغفل عنها احبانا بسبب
الشواغل بخلاف الآخرة فانها لا تغفل عنها لعدم الشاغل وصالها
الحل وقوته وصبره العوى كلها فوج واحدة ذات بخلاف الانزال
يريد ما لا يجود ويشتم ما بصره ويفعل ما بكره ويخاف ما يهجره
ويهرب عما يصحبه قائلاً يا ليت بيني وبينك بين بعد الشرفين
فبئس العرين الا ان هذا الطيبات لما كانت غريبة عن جوارح النفس
وكذا ما يلزمها فلا بعدان نزول في مده من الدهر متفاوته
حسب تفاوت العلايق في رسوخها وضعفها وكثرتها و
تلها انتم فيخرج من النار في قلبه مثقال ذرة من الاموات
من يعمل مثقال ذرة خيرا يرد ومن يعمل مثقال ذرة شرا يرد
ان الله لا يعجز ان يشرك به ويعجز ما دون ذلك لمن يشاء
وفي عنقها ذات الصدوق روى انه لا يصيب احد من
اهل التوحيد الم في النار وانما يصيبهم الا لام عند خروج

تكون ثمان الا لام جزءا بما كتب ابدى بهم وما الله بظلام للعبيد
وباسناده عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه واله وسلم
لا يعذب الله بالنار موحدا ابدا وان اهل التوحيد يشعرون
يشعرون وفي توحيد عن الصادق ع قال قال رسول الله صلى
الله عليه واله وسلم على عمار ثوابه من اجور من اوعده على عمار عفا
فهو في الخبر في كتاب المحققين عن ابي المومنين ع ما من شيعتنا
احد بمقدار امر اهل بيته ع في يوم من اهل بيته يحسن بها
ذنوبه امان في مال وولد وامان في نفسه حتى يبلغ الله محسنا وماله
من ذنوبه وانما يسقى عليه من ذنوبه فيشدد عليه عند موته
فخص ذنوبه وفيه عن عبد الله بن سنان قال سمعت ابا عبد الله
يقول للحسي زابدا الموت وهي عين الله في ارضه وهي خط المومن
من النار وعمر بن يزيد قال قلت لابي عبد الله ع اني سمعتك وان
يقول كثر شيعتنا في الجنة على ما كان منهم قال صدقت كلهم
قال الله في الجنة قال قلت جعلت فداك ان الذنوب كثيرة كبار فقال
في الجنة فكلكم في الجنة بشاعة النبي اطاع او وصي النبي ولكني
والله اخوف عليكم في البرزخ قلت وما البرزخ قال البرزخ من موت
الي يوم القيمة شعر عصفور الى كبد كاذب خورش مرزوه حوت
برساند سروش لطف خدا بشارت ارجم ما ست نكته سر بشارت
كوي خورش قال بعض اهل المعرفة ان حتم لبت ابدار حبيبة
منها صله لانها صودة غضبا لله كما ان الجنة صورة رحمة الله
وقد ثبت ان رحمة الله واسعة كل شئ والفضيلة عارضة وكذا الجنة

صادرة بالذات والشروع وواضحة بالمعرض والسنج واصل جميع من الدنيا
فان مادنها هي معلق التمسك بل هو الدنيا من حيث هي دنيا وصوريتها
هي صورة المهيبة المولدة والاعدام والنفاص فهي ليست بدار
خالصة بل هي مكدرة مشوية بهذا العالم فكما هي هذا العالم انساؤ
الى الاخر لسائق العريان وزمام النسيج وفي الكافي عن النبي صلى الله عليه وآله
الايمان ان الله لا المرعوب واذا وصف الخلابي وجميع الاولين والآخرين
التي هي جميع بمقاد بالف زمام اخذ بكر زمام الفلك من الغلاظ و
الشداد وطهارة وخطم وزفير وسحق انما الميز الزفرة فلولا
ان الله نعم اخرها الى الحساب لاهلك الجميع ثم يخرج منها عسك
بالخلائق البرية والقاضي ما احسن الله عباد من عبادته ملك ولا يبي
الابتداء بايوب نفسى مسمى واذا يقول بارب اتنى منى احدث
واما بقاد بالف زمام لانها عالم الضاد فلا يجمع اجزاؤها الا
بازحة النسيج يا يدي ملائكة غلاظ شاد **ك**
فيها اشارة الى الاعراف الاعراف ان كان استقلها من المعرض
فالاقتناء والاوليا هم العارفين والمعرفون والمعرفون الله
للناس في هذا النشأة فان كان من العرف بمحض الكان العال
المتفجع فم الذين من قسط معرفتهم وشدة بصيرتهم كانهم في كان
عال مرتفع ينظرون الى سائر الناس في درجاتهم ودرجاتهم
ويزرون السعداء عن الاشقياء على معرفتهم منهم وهم بعد وفي هذا
النشأة كما اشار اليه ابو المومنين بقوله افسم ربنا المعرض العظيم
لو شئت اخبركم بابائكم واسلافكم ان كانوا ومن كانوا وابنهم لان

وما صاروا اليه وفي بصائر الدرجات عن الاصمعي بن بشار قال كنت
عند ابي الحسن بن محمد الساجي رجل فني با ابي المومنين وعلى الاعراف
رجال يعرفون كل ابيهم فني لم على من نحن الاعراف نحن نعرف
انصا وناجيتهم ونحن الاعراف الذين لا يعرف الله الا بسبيل
معرفتنا ونحن الاعراف نوقف يوم القيمة بين الجنة والنار فلا بد
الجنة الا من عرفنا وعرفناه ولا يدخل النار الا من انكرنا وانكرناه
ذو لك بان الله يمشي لو شاء عرف الناس نفسه حتى يعرفوا احد وياقوه
من يابه ولكن جعلنا ابوابا وصراطا وسبيلا وبابه الذي يوتي منه
وباسناده الصحيح عن الباقر عليه السلام عن هذه الاية فقال انزلت
في هذه الامة والرجال هم المائة من آل محمد عليهم السلام قلت من
الاعراف فقال صراط بين الجنة والنار فمن شفع الامة من
المومنين المذنبين بخا ومن لم يشفعوا له هوى وفي رواية اخرى
عنه قال نحن اولئك الامة منا يعرفون من يدخل النار ومن
يدخل الجنة كل يعرفون في قبلكم الرجل منكم يعرف من فيها من صالح
او طالح واماماني ويا ابا خري عنه انهم قوم استوي حسناهم
وسبائهم ففصرف بهم الاعمال وانهم كما قال الله وزاد في طاب
فان ادخلهم الله النار فذنوبهم وان ادخلهم الجنة فجزئنا فلانما
ما ندنا من الاحياء لان هؤلاء القوم يكونون مع الرجال الذين
على الاعراف وهم مذنبوا اهل زمانهم العارفين وكلها اصحاب
الاعراف يدل على هذا صرحا ما ورد في رواية اخرى عنه
قال الاعراف كتابان بين الجنة والنار يوفى عليها كل بني وكل

خلفه نبی مع المذنبین من اهل زمانه کما یقف ضاحکاً یخسب
مع الضعفاء من جنده و قد سبق المحسنون الى الجنة بقوله ذلك
تکلیف المذنبین الراغبین مع انظار الی احوالکم المحسنین قد سبقوا
الی الجنة قبل علم علیهم المذنبون و ذلك قوله سلام علیکم لم یدخلوها
و هم یطعمون ان یدخلهم الله باها ابتغاه النبی و الامام فینظر هولاء
الی النار ینقولون ربنا لا یخلفنا مع القوم الظالمین و ینادی صحاب
الاعراف و هم الانبیاء و الخلفاء و جلالاً من اهل النار و رؤساء
الکفار یقولون لهم مفرعین ما عنی حکم جمکم و استکارکم اهول
الذین اضمنتم لیسألهم الله برحمتنا ان اهل الجنة ان یسألوا
کانا رؤساء یضعفونهم و یخفونهم بغيرهم و یسقطون
علیهم یدبناهم و یغشون ان الله لا یدخلهم الجنة بقول اصحاب
الاعراف هولاء المستضعفین عن امر من امر الله عزوجل لهم
بذلك ادخلوا الجنة لا خوف علیکم و لا انتم تخفون ای لا تخافون
ولا تخوفون و اها الشیخ الطبریزی فی تفسیر المسمی بالجماع و قد
علی بن ابراهیم فی تفسیر ما فی معناه **خامساً**
فدروی عن النبی ص انه قال افترقت من موسی علی احد و سبعین
فرقة کلها فی النار الا واحدة و هی الی انبغ و صبه بوشع و
افترقت من عیسی علی اثنين و سبعین فرقة کلها فی النار الا
واحدة و هی الی تنبع البتغ و صبه معون و سنقر فیما سنی علی
و سبعین فرقة کلها فی النار الا واحدة و هی الی تنبع و صبه علیا و
شک نیست درین کتابین و اوصیاء سلام الله علیهم همه هذاب

علق رجائ ایشان مبعوث شدند پس هر که بشعره باشد یعنی
بی روی ایشان کند و سخن ایشان شنوده کلام او می شنود و
ناجی خواهد بود چنانکه حضرت امام حسن عسکری فرموده
و شیعنا الفرقة الناجية و هر که از مشایخ ما سرزند و براههای
دیکر در مصالح و هالک و حیف است این سخن هویدا است لیکن جمعی
کاتبان افسار تقلید از سر پیران انداخته فطرت اصل را سرنگون
ساخته اند بطور اهر بنوت و نواجی ان مانع شدند و از خود سخن
چند پیوده تراشد نه طبعشان کذا در کبریا سر تقلید دارند و نه
توفیقشان باشد که بوی تحقیق شنوند مذید بینین ذلك لالی
هولاً و لا الی هولاً شعراً از جهنم و جنک جمعی مردم
کردند بگوی که می خود را که در مد رسد هر علم که اموخته اند
فی البصر هم ولا یفقههم و بشری این قوم اختلاف در ارم بد
آمد و باعث جرم مردمان شد اما بحمد الله ما دامی فی حدود
هست که بان حق را از باطل جدا نمائیم کرد و ان کتاب خدایت
و اوصیای پیغمبر صلوات الله علیه و علیه آله خلفا بعد سلف
که تا مقام قیامت باقی اند چنانکه آنحضرت فرمودند انی تارک
فیکم الشغلین ما ان تمسکتم برهن تضلوا بعدی کتابا لله و غیر
اهل بی و انهما لم یفرقا هیهوین و علی الحوض و معنی عدم افترا
ان علم الکتاب ما هو عند العزیز من تمسکتم بهم فقد تمسکتم بها
و المرجع فی زمن خضارتهم و عیبیتهم انما هو الی احادیثهم المنصوطة
فی الاصول المعتمد علیها من تمسکتم بها حق و انما وجبا لله

نما

سبحانه نوره ذى الغرب على الامة وجعلها اجرا على تليغ الرسالة
ليولاهم الامة فينبعهم بطيب نفوسهم فيحصل بذلك ثباتهم على
الاخلاق ولكن اكثر الناس لا يشكرون وقال امير المؤمنين عم الناس
ثلاثة اهل عالم رباني او متعلم على سبيل النجاة او همج رعاع اتباع كل
ناعن يميلون مع كل راجع لم ينضوا بنور العلم ولم يلجوا الى
دكن وثيق وقال الصمدي هذ والناس على ثلاثة اصناف عالم ومعلم
وغنا وفنى العلماء وشبهنا المعلمون وسائر الناس غنا، وقال
اغد عالما او معلما او مستمعا او مجالما ولم تكن الخامس فهلك
فالفرقة الناجية هم المعلمون على سبيل النجاة ومن اخى بهم من المنيعين
والحسين لهم فان من احب قوما فهو منهم ويحشر معهم واما العالم
الرباني فهو فوق الناجي والمراد بجملة من احب البعض محبة حقيقيته
ومقاسه وبعضها كما تصور في نفس دون شخصية اخرى بدل
على ذلك ما رواه في الكافي عن الباقر ع قال لو ان رجلا احب
الله لا تابر الله على جبر اياه وان كان المحبوب في علم الله من اهل
النار ولو ان رجلا ابغض رجلا لا تابر الله على بغضه اياه
وان كان المبغض في علم الله من اهل الجنة وفيه عزة اذا اردت
ان تعلم ان بيت خيرا فانظر الى قلبك فان كان يحب اهل طاعة الله
ويبغض اهل معصية فقلبت خيرا والله يحبك وان كان يبغض
اهل طاعة الله ويحب اهل معصية فليس بيت خيرا والله
يبغضك والمراد مع من احب فيه عن الصمدي قال ان الرجل يحبكم
وما يعرف ما انتم عليه فيدخله الله الجنة بيمينكم وان الرجل يبغضكم

وما يعرف ما انتم عليه فيدخله بعضكم الله النار ولا يخفى ان
الحب والبغض من جهة الطاعة والمعصية يرجع الى محبة المقام ومحبة
وبعضها دون الشخص اخرى ولا سيما اذا لم ير المحب والبغض محبوب
وسبغوضه وانما سبع بصفاته واخلاقه ومن هنا تحكم بجاه
كثير من الخالفين للواقعين في حصره، امام اخى المحبين لا منسأ
وان لم يعرفوا فدهم واما منهم كل بدل عليه قول امير المؤمنين ع
في حديث شعث بن قيس في كلام طويل قال ع واما الثلثة
ابودر والمقدار والسلمان فبقوا على دين محمد وملة ولذا امرهم
حتى لقوا الله برحمتهم الله فضلا لا لشعث ان كان الامر كما يقول
لقد هلك الامة غيرك وغير شعثك قال فان اخى والله كما
اقول وما هلك من الامة المناصبين الا لما كبر في الجاهدين من
من نكسك بالوحد والافر اربحيد ولم يخرج من الملذ ولم يظلم
علينا الظلمة وبثك في الخلافة ولم يعرف اهلها ولا يها ولم يترك
لنا ولا يبر ولم ينصب لنا عدوا فان ذلك مسلم ضعيف يرجع له
الرحمة من ربه ويخوف عليه ذنوبه وفي الكافي باسناد الصحيح
عن الصمدي في قوله اربحيد بن صام وصل واجنب الخادم وحسن
من لا يعرف ولا ينصب فقال ان الله يدخل اولئك الجنة بحرية
وفي احتجاج الطبري عن الحسن ع عليه السلام انه قال في كلام له
فمن اخذ باعليه اهل القبلة الذي ليس منه اختلاف وردد علم ما
فيه الى الله لم يخابر من النار و دخل الجنة ومن وفقه الله ومن
عليه واجتج عليه بان نور قلبه يعرفه ولا اله الا الله ومن معدن العدل

ابن هو فهو عند الله سبحانه وله ولي ثم قال بعد كلام انما الناس
ثلاثة من يعرف حفصا ويسلم لنا وبائنا فذلك نأجح بحمد الله
وناصح العداوة بيننا وبعثنا وبسخط دماننا وبحمدنا
وبدين الله بالبراه منا فهذا كما في مشرك فاسق وانما كفر واشرك
من حيث لا يعلم كما يسبوا الله عدو في غير علم كات يشرك بالله فيعلم
ورجل اخذ بالاختلاف فيه ورد علم ما تكلم عليه الى الله نعم مع
ولا ينسأ ولا ياتم بنا ولا يعاد بنا ولا يعرف حفصا فحق نرجوان
بغير الله له وبدخله الجنة فهذا مسلم ضعيف وقال رجل الصادق
انما نبت من قوم لا يقولون ما نقول فقال يقولوننا ولا يقولون
ما نقولون قال نعم قال وهو ذاعدا ناسا ليس عند كره فينبغي لنا
ان نبت منكم قال وهو ذاعدا الله ليس عندنا افراء اطرحنا ثم قال
فولوه ولا يراوا منهم ان من السليم ما الرسم ومنهم ما له سهوات
ومنهم من لثمة اسم احد يظلمه دواء في الكافي وقد مر في معناه
في كلمة مراتب الايمان والكفر والعدل على هذا من كتاب الله عز وجل
قوله لا يكلف الله نفسا الا وسعها ولا يكلف الله نفسا الا ما اتمتها
وما كان الله ليجعل قوما يعبدونهم حتى يبين لهم ما يتقون قال الصفة
ما حجب الله على العباد ففهم موضع عنهم وسئل من لم يعرف شيئا
هل عليه شيء قال لا هذا طابع جهل الله فمن ليس له سبيل الى التحسين
فعلية بالتقليد ويرجانه وعليه مجاه ومانه وليس له الخوض فيما لا
ولا النفي فيما لا يهد به قال حجة الفرقة الناجية
نصير الملة فالدين محمد بن الحسن الطوسي طاب ثراه في بعض رساله

اعلم ايديك الله ايها الاخ الغيبي ان فلما يجب اعتقاد على المكلف
ما هو ترجمه قول الاله الا الله محمد رسول الله ثم اذا صدق الرسول
فينبغي ان يصدق في صفات الله واليوم الاخر وتبين الامام المعصوم
كل ذلك بما يشتم عليه القرآن من غير زياد وبرهان اما في الآفة
فبالايمان بالجنة والنار والحقا وغيره واما في صفات الله
فبانة حتى قادر عالم حديد تكلم ليس كمثل شئ وهو الصبي
ولا يجب عليه ان يبحث عن حقيقته هذه الصفات وان الكلام
والعلم وغيرها احادثا وتقدم بل لو لم يحظر هذه بيانه ومات
موسنا ولا يجب عليه تعلم الادلة التي حررها المنكران بل ربما
خط في قلبه تصديق الحق بمجرد الايمان من غير دليل وبرهان
فهو موسي ولم يكلف رسول الله العرب بالكثير من ذلك
وعلى هذا الاعتقاد الجميل الكثر الناس الا من وقع في بلاء بفرع
سمعته فيها هذه المسئلة كقدم الكلام وحده ومعه الاستواء
والنزول وغيره فموان لم ياخذ بقلبه وبشي مشغولا بعبادته
وخمله فلا حرج عليه وان اخذ ذلك بقلبه فانما الواجب عليه
ما اعتقده السلف بعينه في القرآن احدى كما قال السلف
القران كلام الله مخلوق ويعتقد ان الاستواء حق والايمان
به واجب السؤال عنه مع الاستغناء عنه بدعوى الكيفية
غير معلومة وبمن يجمع ما جاء به الشرح اجمالا مجمل
من بحث عن الحقيقة والكيفية وان لم يعتقد ذلك وغلب
على قلبه الشك والاشكال فان امكن ازالة الشك بكلام

١٢٦

قريب من الاقلام انزل وان لم يكن فربا عند المنكبين ولا رخصا
 فذلك كان ولا حاجة الى تحقيق الدليل فان الدليل لا يتم الا
 بذكر الشبهة والحواس ومنها ذكر الشبهة لا يومن ان تشبهت
 بالمخاطبة والقلب فبعضها حقه لفصوحه عن ادراك حواسها
 اذا الشبهة قد تكون جلية والحواس فيها لا يحيط عقله وطفا
 ربح السلف عن البحث والقبض عن الكلام فيه وانما اذ حروا
 ضعفاء العوام واما ائمة الدين فلم يخوض في عمارة الاكالات
 ومنع العوام عن الكلام بجزى عجزى من الصبي عن شاطي
 الدجلة خوفا عن الغرق وخصصه الاقوياء نضاهي خصه
 الماهر في صنعة السباحة الا ان همنا موضع عز و
 وفرة قدم وهو ان كل ضعيف في عقله لظن انه يفيد
 على ادراك الحقائق كلها وان من جملة الاقوياء من يبا
 يخوضون ويغرمون في بحر الجهالات من حيث لا يشعرون
 والصواب منع ائمة ابن كلام الا الشاذ النادر الذي
 لا يسبح الاعضاء والابوا حد منهم واشتهر من تجاوز
 سلوك مسلك السلف في الايمان المرسل والصدق بالحق
 بكلام انزل الله نعم واخبره رسول الله من اشغل نفسه
 في الخوض فيه فقد وقع نفسه في شغل اشغل افعالهم
 رسول الله حيث راى صحابه يخوضون بعد ان غضب
 حضا حمرث وجنتاه افي هذا امر تم تضر بون تكا بل الله
 ببعضه انظر واذا امرهم الله فافعلوا وما نهواكم عنه



فخران صاحب کتب
 کتابخانه مجلس شورای اسلامی
 تهران
 ۱۳۰۲ هجری قمری

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
 تهران
 ۱۳۰۲ هجری قمری

الذ